

**FACULTAD DE TEOLOGÍA REFORMADA**  
**SEMINARIO TEOLÓGICO PRESBITERIANO JOSÉ MANUEL IBÁÑEZ GUZMÁN**



**TESIS DE LICENCIATURA**

**¿La tarea pastoral es posible y necesaria  
en el contexto de las comunidades  
periféricas reformadas en la  
Iglesia Presbiteriana Argentina?**

**LEONARDO OSSONA**

**SANTIAGO DE CHILE,  
2022**

**FACULTAD DE TEOLOGÍA REFORMADA**  
**SEMINARIO TEOLÓGICO PRESBITERIANO JOSÉ MANUEL IBÁÑEZ GUZMÁN**



**TESIS DE LICENCIATURA**

**¿La tarea pastoral es posible y necesaria en el contexto  
de las comunidades periféricas reformadas en la  
Iglesia Presbiteriana Argentina?**

**AUTOR: LEONARDO OSSONA**  
**PROFESOR GUÍA: JOSÉ PRADO SILVA**

**TESIS PRESENTADA PARA OPTAR AL GRADO DE  
LICENCIADO EN TEOLOGÍA**

**SANTIAGO DE CHILE,**  
**2022**

## **INDICE**

|                                                                                                                                                                               |           |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----------|
| <b>Introducción.....</b>                                                                                                                                                      | <b>3</b>  |
| ¿La tarea pastoral es posible y necesaria en el contexto de las comunidades periféricas en la iglesia presbiteriana argentina? Porqué hacernos esta pregunta. ....            | 3         |
| Cuál es el objetivo general de la investigación. ....                                                                                                                         | 5         |
| Cuál es la metodología de investigación propuesta. ....                                                                                                                       | 10        |
| <b>Capítulo 1: Breve síntesis exegética del modelo bíblico de Jesús como pastor en la institución y la periferia a partir de San Mateo 9:35. ....</b>                         | <b>12</b> |
| 1.La necesidad de observar exegéticamente el modelo pastoral de Jesús y su ministerio en la institución y la periferia en San Mateo 9:35. ....                                | 12        |
| 1.1 Análisis lexicográfico de San Mateo 9:35 .....                                                                                                                            | 13        |
| 1.2 Traducciones producidas a partir del análisis lexicográfico de San Mateo 9:35. ....                                                                                       | 16        |
| 1.3 Gráfico de la estructura gramática sintáctica de San Mateo 9:35.....                                                                                                      | 17        |
| 1.4 Análisis de las palabras claves el pasaje de San Mateo 9:35 .....                                                                                                         | 18        |
| 1.5 Análisis gramático-histórico .....                                                                                                                                        | 20        |
| 1.6 Análisis teológico del texto de San Mateo 9:35 .....                                                                                                                      | 22        |
| 2.Conclusión posible a partir del análisis exegético desarrollado del texto de Mateo 9:35                                                                                     | 26        |
| <b>Capítulo 2: La iglesia institucional y el presbiterio San Andrés.....</b>                                                                                                  | <b>28</b> |
| 2.1 Elementos destacados en la confesión de fe de Westminster sobre la Iglesia. ....                                                                                          | 28        |
| 2.2 Una mirada histórica y actual de la Iglesia Presbiteriana San Andrés, sobre la Misión de la Iglesia, las comunidades de fe e Iglesias y el Ministerio de la Palabra. .... | 36        |
| 2.3 Las condiciones necesarias para ser una iglesia presbiteriana desde el libro de gobierno.....                                                                             | 52        |
| 2.4. Las funciones específicas del pastor desde el libro de gobierno de la iglesia. ....                                                                                      | 57        |
| <b>Capítulo 3: Los cristianos periféricos reformados. ....</b>                                                                                                                | <b>61</b> |
| 3.1. Características culturales y sociales de una comunidad periférica reformada. ....                                                                                        | 62        |
| 3.2 Percepción posible de la iglesia institucional. ....                                                                                                                      | 67        |

|                                                                                                                                                                        |            |
|------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|------------|
| 3.3 ¿Que significa ser comunidad en la periferia? .....                                                                                                                | 74         |
| 3.4 Elementos destacados en la conversación periférica. ....                                                                                                           | 76         |
| <b>Capítulo 4: El pastor periférico .....</b>                                                                                                                          | <b>84</b>  |
| 4.1 El pastor, cosmovisión reformada, bíblica y contextual de su función. ....                                                                                         | 87         |
| 4.2 El don pastoral personificado o comunitario.....                                                                                                                   | 96         |
| 4.3 El otro, lo dialogal y la pastoral personificadora. ....                                                                                                           | 100        |
| 4.4 El pastor como articulador posible entre la periferia y la institución. ....                                                                                       | 105        |
| <b>Conclusiones.....</b>                                                                                                                                               | <b>111</b> |
| <b>A. El ministerio pastoral es desarrollable y necesario en comunidades periféricas reformadas.....</b>                                                               | <b>111</b> |
| <b>B. La tarea pastoral puede contribuir en la articulación entre la institución y la periferia. ....</b>                                                              | <b>112</b> |
| <b>Consideración final .....</b>                                                                                                                                       | <b>114</b> |
| <b>Bibliografía.....</b>                                                                                                                                               | <b>116</b> |
| <b>1.Anexo N°1:.....</b>                                                                                                                                               | <b>125</b> |
| <b>Comunicación por consulta de información actualizada de pastores, Iglesias y candidatos del presbiterio al momento de desarrollar la presente investigación....</b> | <b>125</b> |
| <b>2.Anexo N°2:.....</b>                                                                                                                                               | <b>126</b> |
| <b>Candidatos al ministerio surgidos desde las Iglesias del presbiterio que llegaron a ser ordenados y llamados por una congregación: .....</b>                        | <b>126</b> |
| <b>3.Anexo N°3:.....</b>                                                                                                                                               | <b>127</b> |
| <b>Consulta sobre ultima recepción de miembros de la IPSA Temperley. ....</b>                                                                                          | <b>127</b> |
| <b>4.Anexo N°4:.....</b>                                                                                                                                               | <b>129</b> |
| <b>Consulta de percepción sobre la iglesia institucional.....</b>                                                                                                      | <b>129</b> |

## **Introducción.**

**¿La tarea pastoral es posible y necesaria en el contexto de las comunidades periféricas en la iglesia presbiteriana argentina? Porqué hacernos esta pregunta.**

La historia, futuro e impacto de la Iglesia Presbiteriana San Andrés en la Argentina está en plena construcción y desarrollo. Sus tensiones políticas e ideológicas son apasionantes.

La diversidad de sus miembros en edad, género, nacionalidad, estrato social, ubicación geográfica, entendimiento político e intereses, son tan sublimes que solo pueden enriquecer a quien está dispuesto a abrirse a la experiencia del ser en comunidad, del ser junto con el otro. (BONHOEFFER, Vida en Comunidad, p.37; 82-103)

Muchos nos sentimos parte del presbiterio, al punto de considerarlo nuestra verdadera iglesia, entre muchos factores, porque expresa no solo la realidad de una determinada iglesia local, sino que, por medio del conjunto de estas, alcanza una diversidad y riqueza sublimes. (Hechos 2:4)

Por otra parte, podemos observar que gran cantidad de cristianos cuya historia de vida se ha desarrollado profesional y socialmente por fuera de la iglesia institucional, poseen vínculos significativos y profundos con toda clase de personas, que les ha permitido interactuar con la mirada de los otros y sobre todo de los no cristianos, sobre la iglesia, la teología y Dios, entre otros elementos destacados del cristianismo y la fe<sup>1</sup>.

La curiosidad por la filosofía, la política y otras ciencias sociales pueden ser una de las características de estos grupos de cristianos que les ha permitido construir una cosmovisión amplia de la fe, la iglesia, y los otros, llevándolos a observar y preguntar mucho sobre las prácticas y costumbres; entendimientos y cosmovisiones; oportunidades y desafíos que la Iglesia Presbiteriana y en particular el presbiterio San Andrés de Argentina tiene para aportar al testimonio de Dios en medio de nuestra realidad diversa y singular.

---

<sup>1</sup> Esta percepción es muy bien reflejada en textos como, *Jesús los convence, pero la iglesia no, perspectiva de una generación emergente* de KIMBALL o *Caminos Olvidados, reactivemos la Iglesia misional* HIRSCH.

“Reformados siempre reformándose”<sup>2</sup> no debería solo ser una frase bonita de nuestro acervo cultural reformado, sino que debería ser un modo de ser y vivir la fe. La iglesia debería permitirse la pregunta en relación con la realidad que la rodea, expresada en cambios sociales, culturales, económicos y de múltiples tipos que podría finalmente y a la luz del dialogo devenido de esas preguntas analizar la posibilidad de cambiar en el caso de que así lo estimase conveniente, para poder dar siempre un testimonio cumpliendo con la misión de Dios en forma contextualizada.

En la investigación propuesta, se explorará la posibilidad de vinculación, de una porción determinada de la comunidad de fe reformada, con su realidad en el aquí y ahora, deshaciéndose de lo institucional y empoderándose en su dinámica inorgánica<sup>3</sup> y espontánea para desarrollar su misión, conectando con el prójimo de una forma directa, adorando a Dios y creciendo en la fe y en los vínculos significativos con toda la creación y desarrollando un testimonio encarnado de su fe bíblica:

“Sin comunidad no hay misión, y sin esta no existe aquella. Las dos se complementan mutuamente, y cada una depende en gran medida de la otra”<sup>4</sup>.

La pregunta sobre la función pastoral para las comunidades periféricas, entonces, aporta dos grandes elementos a esta propuesta de investigación. Por un lado, afirma la existencia de comunidades periféricas reformadas en forma concreta e histórica y nos obliga a tratar de explicarlas y comprenderlas, y por el otro, procura definir la figura y rol pastoral en los términos bíblicos, teológicos y eclesiásticos para encontrar los puntos de contacto con estas comunidades de fe, de manera de comprender el valor y sentido de la existencia del ministerio de la palabra en el rol de pastor, en esta dinámica particular comunitaria.

---

<sup>2</sup> Cabe mencionar que la frase completa “ecclesia reformata, semper reformanda secundum verbum Dei” aparece en el siglo XX y que ninguno de los reformadores clásicos la usó, pero se ha convertido en parte de nuestro glosario reformado. CLARK, Scott. [https://www.ligonier.org/learn/articles/always-abusing-semper-reformanda?\\_x\\_tr\\_sl=auto&\\_x\\_tr\\_tl=es&\\_x\\_tr\\_hl=es&\\_x\\_tr\\_pto=wapp](https://www.ligonier.org/learn/articles/always-abusing-semper-reformanda?_x_tr_sl=auto&_x_tr_tl=es&_x_tr_hl=es&_x_tr_pto=wapp)

<sup>3</sup> El termino inorgánico es usado según la definición del diccionario para su acepción sobre un conjunto. “Dicho de un conjunto: Falto de la conveniente ordenación de las partes”. REAL ACADEMIA ESPAÑOLA. sv. “**inorgánico**” consultado el 20 de julio de 2022, <https://dle.rae.es/empat%C3%ADa?m=form>

<sup>4</sup> PADILLA R., *Comunidad y misión*. Artículo en Revista San Andrés N°4, año 2011. (Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2011), 12. <http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>.

## **Cuál es el objetivo general de la investigación.**

Para poder entender el objetivo de este trabajo, es necesario visualizar un fenómeno que sucede en forma repetida en la historia del vínculo entre el hombre y el hombre y estos con Dios que atraviesa transversalmente toda la escritura y que se puede observar además en la historia, primeramente, del judaísmo y luego del cristianismo hasta la fecha.

Cuando el hombre se encuentra con Dios y sale al encuentro de otro como una acción consecuente y directa de la gracia manifestada en el primer encuentro, se desarrolla una acción espontánea y natural, llena de espiritualidad y una mezcla perfecta de amor por Dios y por el prójimo en la que habita la esencia de lo que llamamos la misión de la iglesia.

“Él escogió y formó a una comunidad para que encarnara esta obra de sanidad en medio de la historia humana, un pueblo que realmente pudiera decir «espero que algún día te unas a nosotros» para manifestar el conocimiento de Dios y el gozo, la rectitud, la justicia y la paz de este mundo nuevo que un día cubrirá la faz de la tierra”<sup>5</sup>

Esa reunión del hombre redimido y llamado por Dios con el otro de igual condición es la esencia de esa comunidad que llamamos iglesia como el propio término griego permite entender con claridad, dado que ἐκκλησία significa “llamamiento”<sup>6</sup>

“la Iglesia es, en los más simples términos, la comunidad de aquellos para quienes Jesucristo es el Señor.”<sup>7</sup>

Esa vocación de la iglesia en tanto reunión de los que han sido llamados por Dios como parte de su plan de redención de la humanidad se expresa primeramente en el pueblo de Israel:

“...Israel, el pueblo de Dios, era la agrupación de hombres convocados por la iniciativa divina, y convergía con una expresión sacerdotal en que se expresaba la idea de llamamiento”<sup>8</sup> y “el llamamiento de Dios ha resonado en la historia para constituir al pueblo elegido, Israel, que iba a vivir en la fidelidad a la ley e iba a ser luz de las naciones”<sup>9</sup>.

---

<sup>5</sup> GOHEEN M., *Una luz a las Naciones. La iglesia misional y el relato bíblico*. (Tampa, Florida: Doulos, 2018), 33

<sup>6</sup> COENEN L. y BEYREUTHER B., *Diccionario Teológico del nuevo testamento*. (Salamanca: Ediciones Sígueme, 1998), 71.

<sup>7</sup> MACKAY J., *El sentido presbiteriano de la vida*. (México: Prentice-Hall, 1970), 140.

<sup>8</sup> DOUFUR X. L., *Vocabulario de Teología bíblica*. (Barcelona: Herder, 1982), 40.

<sup>9</sup> POPARD P., *Diccionario de las religiones*. (Barcelona: Editorial Herder, 1997), 802.

Luego y a partir de la figura de Jesucristo encarnado y por medio del Espíritu Santo especialmente a partir del Pentecostés (Hechos 2:1-12), ese llamado es depositado en la comunidad naciente de cristianos:

“Jesús envió a la nueva «Israel» que había reunido (que pronto incluiría gentiles), investida del poder del Espíritu, a habitar en medio de las culturas de cada rincón de este mundo, como señal tangible y visible de que el mundo nuevo prometido por Dios realmente vendría y estaba en camino”<sup>10</sup>.

El texto bíblico nos muestra esta elección y llamado de forma absolutamente clara en la primer epístola de Pedro:

“Mas vosotros sois linaje escogido, real sacerdocio, nación santa, pueblo adquirido por Dios, para que anunciéis las virtudes de aquel que os llamó de las tinieblas a su luz admirable” (1 Pedro 2:9).

Con el correr del tiempo la comunidad de fe, comienza a sufrir un proceso de institucionalización y desde que pasa a ser la religión oficial del imperio Romano hasta la fecha, la iglesia ha atravesado por un sin fin de momentos en donde se conecta con su llamado y naturaleza y donde se institucionaliza y fortalece política y económicamente.

“Entre los años 391 y 392, Teodosio instauró el cristianismo como religión oficial del imperio: la iglesia pasó de ser marginal a jugar un papel dominante en la sociedad; de ser considerada política, social e intelectualmente inferior a ocupar una posición de poder y superioridad; de tener pocos recursos a gozar de enormes riquezas; de ser *religio illicita* a convertirse en la única religión reconocida por el imperio...Estos cambios de estatus político, social y económico inevitablemente comprometieron el concepto que la iglesia tenía de sí misma.”<sup>11</sup>

Podemos ver entonces, como a la comunidad de llamados se le desdibuja su verdadero rol y vocación:

“la identidad misional de la iglesia oficial —la iglesia de la cristiandad— empezó a marchitarse...Por lo tanto, la iglesia empezó a preocuparse por su propio bienestar y sustento”<sup>12</sup>

---

<sup>10</sup> GOHEEN, *Una luz a las Naciones. La iglesia misional y el relato bíblico*, 3.

<sup>11</sup> Ibid., 9.

<sup>12</sup> Ibid., 10.

Parte de esta tensión es percibida a lo largo de la historia y se han escrito muchas páginas en relación con ella. Un ejemplo de esto es como Louis Berkhof, en su “Teología Sistemática” desarrolla (con relación a la naturaleza de la iglesia) un análisis sobre lo que él denomina “Organismo” e “Institución”<sup>13</sup>, destacando finalmente que:

“La iglesia como una institución u organización (*mater fidelium*) es un medio para una finalidad, y ésta se encuentra en la iglesia como un organismo, la comunidad de los creyentes (*coetus fidelium*)”<sup>14</sup>.

Este fenómeno o movimiento será clave en la investigación propuesta, denominando a la iglesia en tanto su administración organizacional, programática y de gestión de recursos, entre otros elementos destacados, como “*lo institucional*” dentro de la narrativa propuesta, y a aquello que está más próximo al momento cultural y social en el que se encuentra la iglesia en un determinado momento en particular como “*lo periférico*”.

Podemos ver entonces que “desde el punto de vista de la configuración de un espacio religioso, cada estructura de plausibilidad se compone de un núcleo de militantes y de espacios periféricos que problematizan los criterios de pertenencia.”<sup>15</sup>

Muchas veces, los hijos de Dios que han sido llamados y que se reconocen mutuamente como una comunidad, analizan las enseñanzas de Jesús en forma dinámica y concordante con la nueva realidad de época en la que existen, y desde allí buscan desarrollar un entendimiento y práctica de la fe que sea significativa en el aquí y ahora.

Esa comprensión de Jesús necesita moverse del centro de la institucionalidad eclesiástica hacia una periferia que permita articular y dialogar en forma más directa con la realidad cultural y social, y que al mismo tiempo brinde un espacio crítico para desarrollar este análisis.

---

<sup>13</sup> A los efectos de no extender la presente introducción, se sintetiza el desarrollo de Berkhof en estas dos categorías que él mismo usa, pero se invita al lector de la presente investigación a revisar este apartado en la Quinta Parte (la doctrina de la iglesia y de los medios de gracia), primera sección (la iglesia), Capítulo III (naturaleza de la iglesia) Apartado C (varias definiciones de la iglesia) en la página 677, donde vierte conceptos muy significativos para darnos una posible cosmovisión del conflicto propuesto y su relevancia para la Iglesia y la misión de la misma desde la antigüedad hasta la fecha.

<sup>14</sup> BERKHOF L., *Teología sistemática*. (Gran Rapids: Libros Desafío, 2005), 677.

<sup>15</sup> Algranti J. y Setton D., *Las formas de la periferia. Estudio comparado sobre los modos de pertenecer en el campo judaico y neopentecostal en Buenos Aires*. (Posadas Argentina: www.aacademica.org, 2008), 2.

El Congreso Internacional de Evangelización Mundial realizado en Lausana, Suiza, del 16 al 25 de julio de 1974, fue uno de estos espacios a gran escala, donde, por ejemplo, esta problemática fue abordada bajo la luz de la “misión de la iglesia”, y que fuera calificado por la revista *Times* “como un foro formidable, posiblemente la reunión más global jamás realizada por los cristianos” (Padilla, Misión Integral, P7). En este congreso se expresó en varios momentos esta tensión entre la *institucionalidad* de la iglesia y la necesidad de aproximarse a la cultura que habita en la *periferia* de ésta, para reflejar a Cristo de una forma contextualizada y se criticó entre otros elementos mencionados, la manipulación de los asistentes a la iglesia por medio de técnicas de presión y la preocupación exagerada por las estadísticas en la evangelización.

Podemos comenzar a percibir una tensión que al mismo tiempo es un movimiento que se repite sistemáticamente en el seno del cuerpo de Cristo, la iglesia. Por un lado, la *institución* en el centro con sus prácticas y formas y por el otro, la *periferia* más próxima al mundo y su cultura que busca crear puentes permitiendo que la luz de Cristo alcance a un mundo en tinieblas.

“Lejos de constituir una excepción al modo de ser religioso, la periferia es una de las condiciones de posibilidad indispensable de la supervivencia institucional de un grupo determinado”<sup>16</sup>

Este movimiento representa a su vez una gran oportunidad de la iglesia institucional para poder salir de su dinámica endogámica al encuentro del otro para desarrollar su misión y testimonio en forma contextualizada, “no pienso que las personas anden buscando iglesias que lo tengan todo. Están buscando iglesias que aman a Jesús y se interesan por ellos.”<sup>17</sup>

La iglesia ha experimentado este fenómeno desde la diáspora reflejada en el libro de hechos hasta la fecha y ha venido a ser un elemento destacado en la realización contextual de su misión:

---

<sup>16</sup> ALGRANTI y SETTON, *Las formas de la periferia. Estudio comparado sobre los modos de pertenecer en el campo judaico y neopentecostal en Buenos Aires*, 10.

<sup>17</sup> KIMBALL, *Jesús los convence, pero la iglesia no, perspectiva de una generación emergente*. (Miami, Florida: Vida, 2009), 252.

“...no hay duda de que los "temerosos de Dios" que estaban en la periferia de la congregación judía sirvieron en cada ciudad importante como punto de contacto con el mundo gentil”<sup>18</sup>

Esta dinámica virtuosa pero difícil, demanda un articulador capaz de poder dialogar el idioma de la periferia y de la institución de manera de permitir que este proceso redunde en una evolución y crecimiento y no en una división y mal testimonio del cuerpo de Cristo, dando respuesta a la actual despersonalización que sufren los individuos y sobre todo los cristianos dentro de la misma iglesia que muchas veces se ven reducidos a ser considerados solo un recurso para un fin mayor.

La gestión efectiva de programas y de los recursos humanos para alcanzar los objetivos detrás de esos programas, no deberían seguir siendo parte de lo que se espera de un pastor por parte de las iglesias, “ahora lo que se valora será su poder para convocar su imagen de prosperidad y poder y su eficiencia para ser, sugerir y dirigir la empresa eclesiástica” (López J.C. Formación de nuevos pastores. P9)

“Por lo tanto, en cada época los modelos pastorales se ven influidos por aquello que la época valora, y también por lo que desprecia”<sup>19</sup>, por lo que la tarea del pastor debe ser más dialogante que en cualquier otra época, construyendo un vínculo a partir de la escucha activa de las personas que le han sido dadas por Dios para su cuidado y guía,

Veremos más adelante como esta cualidad es muy necesaria para el desarrollo de un testimonio contextualizado con la sociedad sobre las enseñanzas de Cristo en el aquí y ahora, y para poder desarrollar una praxis pastoral significativa para las comunidades “periféricas” y para la iglesia “institucional” en general.

Por lo tanto, el objetivo de la presente tesis de licenciatura es investigar si es posible desarrollar ese tipo de tarea pastoral y cuáles serían las características centrales de ésta, en el marco de las “comunidades de llamados” que habitan simbólicamente en la *periferia* de la Iglesia Presbiteriana en la Argentina.

---

<sup>18</sup> PADILLA R., *Mision Integral. ensayos sobre el Reino y la iglesia*. (Grand Rapids, Michigan: Nueva Creacion, 2017), 152.

<sup>19</sup> LOPEZ, J.C. *Formación de nuevos pastores*. (Bueno Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2006), 9.

Para finalizar esta introducción haré más las palabras de quien fuera mi primer pastor, el Rev. Miguel A. Robles, cuando en ocasión de la aprobación de un plan integral de misión del Presbiterio San Andrés en 1999, sintetizó en forma magistral el espíritu que moviliza la presente investigación soñando con contribuir al crecimiento e impacto del presbiterio en la Argentina:

“Por años fuimos considerados como “una Iglesia de trasplante”, destinada solo a una comunidad étnica; y también se dijo que “teníamos una mentalidad de supervivencia”. Esos tiempos han pasado. Ahora, aún con nuestras y reconocidas falencias, estamos en condiciones de crecer y desarrollarnos para dar a nuestro país lo que llamo “la oportunidad presbiteriana”<sup>20</sup>

### **Cuál es la metodología de investigación propuesta.**

La metodología que usaré en la investigación será transdisciplinaria y cualitativa- documental, haciendo un desarrollo descriptivo y fenomenológico.

El método de investigación será el deductivo, observando como campo general por un lado a la iglesia a través del tiempo en su vinculación con su contexto sociocultural; y por el otro a las características sobresalientes de un tipo de cristiano actual que responde a una determinada categoría etaria, cultural, económica y profesional.

Progresivamente iré haciendo foco en cómo ese individuo y la *institucionalidad* de la iglesia comienzan un proceso de separación que definirá dos lugares vinculares para cada uno de ellos, que representaré gráficamente. Por un lado, situando a la Iglesia en “*el centro*”, y por el otro el individuo en “*la periferia*” de esta.

Analizaremos cómo éste fenómeno se repite en múltiples personas que se encuentran y comienzan a coexistir formando comunidades en esa *periferia* a lo *institucional*. En este punto comenzaremos una observación particular de este tipo de comunidades y el rol central que el

---

<sup>20</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS. *Archivo histórico de actas*. Acta N°54. (Buenos Aires: En su sitio Web, 1999), 15. <http://www.ipsa.org.ar/archivohistoricoactas.html>

pastorado puede o no tener como articulador y canal para construir un nuevo vínculo con la así entendida iglesia institucional.

“La iglesia está dirigida por líderes que funcionan como directores ejecutivos y desean poder y control”<sup>21</sup>, expresa Dan Kimball en su libro, intentando aproximarse a una visión radical en contra de los pastores por parte de la llamada “generación emergente”. La parábola del buen samaritano narrada por Jesús en el Evangelio de Lucas (cap. 10:31-33) también nos deja ver esa desconexión del liderazgo de la iglesia (sacerdotes y levitas, en el caso de la parábola) con el entorno en el que transitan.

La figura del pastor es un elemento clave en nuestra investigación, y estos dos espacios donde la “comunidad de los llamados” existe y desarrolla su misión, tiene claras visiones de lo que es “correcto” y “pertinente” para aquellos que han recibido ese don y llamado, por lo que intentaré aportar luz desde el texto bíblico y desde diversos espacios de reflexión y autores, a esta conflictividad y función, que será determinante al momento de conciliar a la iglesia y su llamado.

Finalmente, en la investigación trabajaré tratando de articular lo fenomenológico con mi percepción descriptiva del camino realizado por el presbiterio San Andrés de Argentina a través de su historia y de su presente para dar respuesta a esta dinámica comunitaria y de fe.

---

<sup>21</sup> KIMBALL, *Jesús los convence, pero la iglesia no, perspectiva de una generación emergente*, 79.

## **Capítulo 1: Breve síntesis exegética del modelo bíblico de Jesús como pastor en la institución y la periferia a partir de San Mateo 9:35.**

*“y se involucraba Jesús con los habitantes de todo tipo de ciudades y pueblos pequeños, enseñando en sus sinagogas, y dando a conocer el evangelio del reino, y sanando cualquier tipo de enfermedad psicológica y física”. (Mateo 9:35)*

### **1. La necesidad de observar exegéticamente el modelo pastoral de Jesús y su ministerio en la institución y la periferia en San Mateo 9:35.**

Debido al valor insustituible del texto bíblico como soporte necesario de cualquier investigación académica en el marco de la profesada confesionalidad y teología reformada, de manera de no solo establecer el valor de la teología bíblica, sino para poder construir el marco necesario que permita evitar el desvío posible en el ejercicio de la investigación propuesta, es que resulta indispensable poner en el centro de la misma al texto bíblico y su análisis exegético.

Por otra parte, y sin desmedro de lo antes expuesto, debido a la naturaleza de nuestra investigación (pastoral con fuerte énfasis en lo misional) el siguiente análisis exegético, no contará con todos los elementos clásicos de una investigación dedicada exclusivamente a este tipo de estudio del texto propuesto.

El pasaje escogido se encuentra inserto en una perícopa que se desarrolla entre los versículos N°35 al N°38. Por el sentido propuesto del presente y breve análisis exegético, solo nos concentraremos en la perícopa subjetiva o sub-perícopa contenida en el versículo N°35, poniendo en valor el sentido principal de la perícopa completa en relación con la Misión de Dios, pero haciendo un particular análisis en el modelo y forma pastoral de Jesús en el contexto del desarrollo de la Misión antes mencionada.

Dentro de la centralidad del texto bíblico, la figura de Jesucristo, se vuelve protagonista, y no solo por la búsqueda cristo-céntrica necesaria para toda actividad y pensamiento cristiano, sino por su figura pastoral como modelo y guía para intentar reproducir, aunque de manera imperfecta, pero poniendo en valor elementos que a la luz del texto seleccionado para el análisis aportaran un valor significativo a todo lo que pueda ser manifestado en esta investigación.

Jesús es el buen pastor (San Juan 10:11), su modelo es una inspiración insustituible para todo aquel que haya recibido de parte de Dios el llamado al ministerio de la palabra, por eso el modelo reflejado en el texto seleccionado en San Mateo 9:35, nos muestra como llevaba adelante su pastorado: “enseñando... predicando... sanando” en “las sinagogas de ellos” (representando la institucionalidad), y en los pueblos y ciudades pequeñas “aldeas” (que será una clara representación de las personas en la periferia).

En la presente síntesis exegética analizaré a los fines propuestos:

- 1.1 Análisis lexicográfico de San Mateo 9:35
- 1.2 Traducciones producidas a partir del análisis lexicográfico de San Mateo 9:35
- 1.3 Gráfico de la estructura gramática sintáctica de San Mateo 9:35.
- 1.4 Análisis de las palabras claves el pasaje de San Mateo 9:35
- 1.5 Análisis gramático-histórico de Mateo 9:35
- 1.6 Análisis teológico del texto de Mateo 9:35

## 1.1 Análisis lexicográfico de San Mateo 9:35<sup>22</sup>

El texto escogido del evangelio según San Mateo en el capítulo N°9 versículo N°35, en el griego señala:

“Καὶ<sup>1</sup> περιῆγεν<sup>2</sup> ὁ<sup>3</sup> Ἰησοῦς<sup>4</sup> τὰς<sup>5</sup> πόλεις<sup>6</sup> πάσας<sup>7</sup> καὶ<sup>8</sup> τὰς<sup>9</sup> κώμας<sup>10</sup>, διδάσκων<sup>11</sup> ἐν<sup>12</sup> ταῖς<sup>13</sup> συναγωγαῖς<sup>14</sup> αὐτῶν<sup>15</sup> καὶ<sup>16</sup> κηρύσσων<sup>17</sup> τὸ<sup>18</sup> εὐαγγέλιον<sup>19</sup> τῇς<sup>20</sup> βασιλείας<sup>21</sup> καὶ<sup>22</sup> θεραπεύων<sup>23</sup> πᾶσαν<sup>24</sup> νόσον<sup>25</sup> καὶ<sup>26</sup> πᾶσαν<sup>27</sup> μαλακίαν<sup>28</sup>”.

A continuación, realizaré el análisis propuesto en forma de cuadro para mayor claridad:

| Palabra     | Análisis gramatical                                          | Traducción                                                            |
|-------------|--------------------------------------------------------------|-----------------------------------------------------------------------|
| 1. Καὶ      | Conjunción                                                   | y, también, pero, incluso                                             |
| 2. περιῆγεν | Verbo indicativo<br>imperfecto activo 3ª<br>persona singular | recorría, daba vueltas en;<br>estaba sobre (un lugar),<br>involucraba |

<sup>22</sup> Como fuente de consulta para el análisis lexicográfico fueron usados: FAITHLIFE, LLC. *Software Bíblico Logos*. V 9.17. 2009 y RICK MEYERS. *E-Sword*. V 13.0.0. 2021

| Palabra        | Análisis gramatical                                                  | Traducción                                                                  |
|----------------|----------------------------------------------------------------------|-----------------------------------------------------------------------------|
| 3. ὁ           | Artículo definido<br>nominativo masculino<br>singular                | el                                                                          |
| 4. Ἰησοῦς      | Sustantivo nominativo<br>masculino singular propio                   | Jesús                                                                       |
| 5. τὰς         | Artículo definido acusativo<br>femenino plural                       | las                                                                         |
| 6. πόλεις      | Sustantivo acusativo<br>femenino plural común                        | ciudades amuralladas,<br>pueblos; habitantes (de una<br>ciudad)             |
| 7. πάσας       | Adjetivo indefinido<br>acusativo femenino plural                     | todo tipo de (sentido plural)                                               |
| 8. καὶ         | Conjunción                                                           |                                                                             |
| 9. τὰς         | Artículo definido acusativo<br>femenino plural                       | las                                                                         |
| 10. κώμας      | Sustantivo acusativo<br>femenino plural común                        | aldeas, pueblos pequeños,<br>ciudades rurales, habitantes<br>(de un pueblo) |
| 11. διδάσκων   | Verbo participio presente<br>activo nominativo<br>masculino singular | enseñando, instruyendo                                                      |
| 12. ἐν         | Preposición dativo                                                   | en (hacia, a, para)                                                         |
| 13. ταῖς       | Artículo definido dativo<br>femenino plural                          | (hacia, a, para) las                                                        |
| 14. συναγωγαῖς | Sustantivo dativo femenino<br>plural común                           | (hacia, a, para) sinagogas                                                  |

| Palabra        | Análisis gramatical                                                  | Traducción                                                                                                   |
|----------------|----------------------------------------------------------------------|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| 15. αὐτῶν      | Pronombre personal<br>genitivo femenino plural                       | de ellos                                                                                                     |
| 16. καὶ        | Conjunción                                                           | y, también, pero, incluso                                                                                    |
| 17. κηρύσσων   | Verbo participio presente<br>activo nominativo<br>masculino singular | predicando, anunciando,<br>proclamando, dando a<br>conocer                                                   |
| 18. τὸ         | Artículo definido acusativo<br>neutro singular                       | lo                                                                                                           |
| 19. εὐαγγέλιον | Sustantivo acusativo neutro<br>singular común                        | evangelio, buenas noticias<br>de salvación                                                                   |
| 20. τῆς        | Artículo definido genitivo<br>femenino singular                      | de la                                                                                                        |
| 21. βασιλείας  | Sustantivo genitivo<br>femenino singular común                       | reino, reinado, gobierno,<br>dominio                                                                         |
| 22. καὶ        | Conjunción                                                           | y, también, pero, incluso                                                                                    |
| 23. θεραπεύων  | Verbo participio presente<br>activo nominativo<br>masculino singular | sanando, curando,<br>restaurando, cuidando,<br>sirviendo                                                     |
| 24. πᾶσαν      | Adjetivo indefinido<br>acusativo femenino<br>singular                | cualquier tipo de (sentido<br>singular)                                                                      |
| 25. νόσον      | Sustantivo acusativo<br>femenino singular común                      | dolencia, enfermedad,<br>angustia, miseria,<br>sufrimiento, pena, mal,<br>enfermedad de la mente,<br>locura. |
| 26. καὶ        | Conjunción                                                           | y, también, pero, incluso                                                                                    |

| Palabra      | Análisis gramatical                                   | Traducción                                                                                 |
|--------------|-------------------------------------------------------|--------------------------------------------------------------------------------------------|
| 27. πᾶσαν    | Adjetivo indefinido<br>acusativo femenino<br>singular | cualquier tipo de (sentido singular), cada uno (sin el artículo)                           |
| 28. μαλακίαν | Sustantivo acusativo<br>femenino singular común       | dolencia física que resulta de una enfermedad, discapacidad, debilidad, fragilidad física. |

## 1.2 Traducciones producidas a partir del análisis lexicográfico de San Mateo 9:35.

➤ Traducción literal:

*“y recorría el Jesús las ciudades de todo tipo, las aldeas enseñando en las sinagogas de ellos y predicando lo evangelio de la reino y sanando cualquier tipo de dolencia y cualquier tipo de enfermedad.”*

➤ Traducción literal organizada:

*“y recorría (el) Jesús todo tipo de ciudades y (las) aldeas, enseñando en las sinagogas (de ellos) y predicando el evangelio del reino y sanando cualquier tipo de dolencia y de enfermedad.”*

➤ Traducción interpretativa y/o paráfrasis:

*“y se involucraba<sup>23</sup> Jesús con los habitantes de todo tipo de ciudades y aldeas, enseñando en sus sinagogas, y dando a conocer el evangelio del reino, y sanando cualquier tipo de enfermedad psicológica<sup>24</sup> y física”.*

### **1.3 Gráfico de la estructura gramática sintáctica de San Mateo 9:35.**

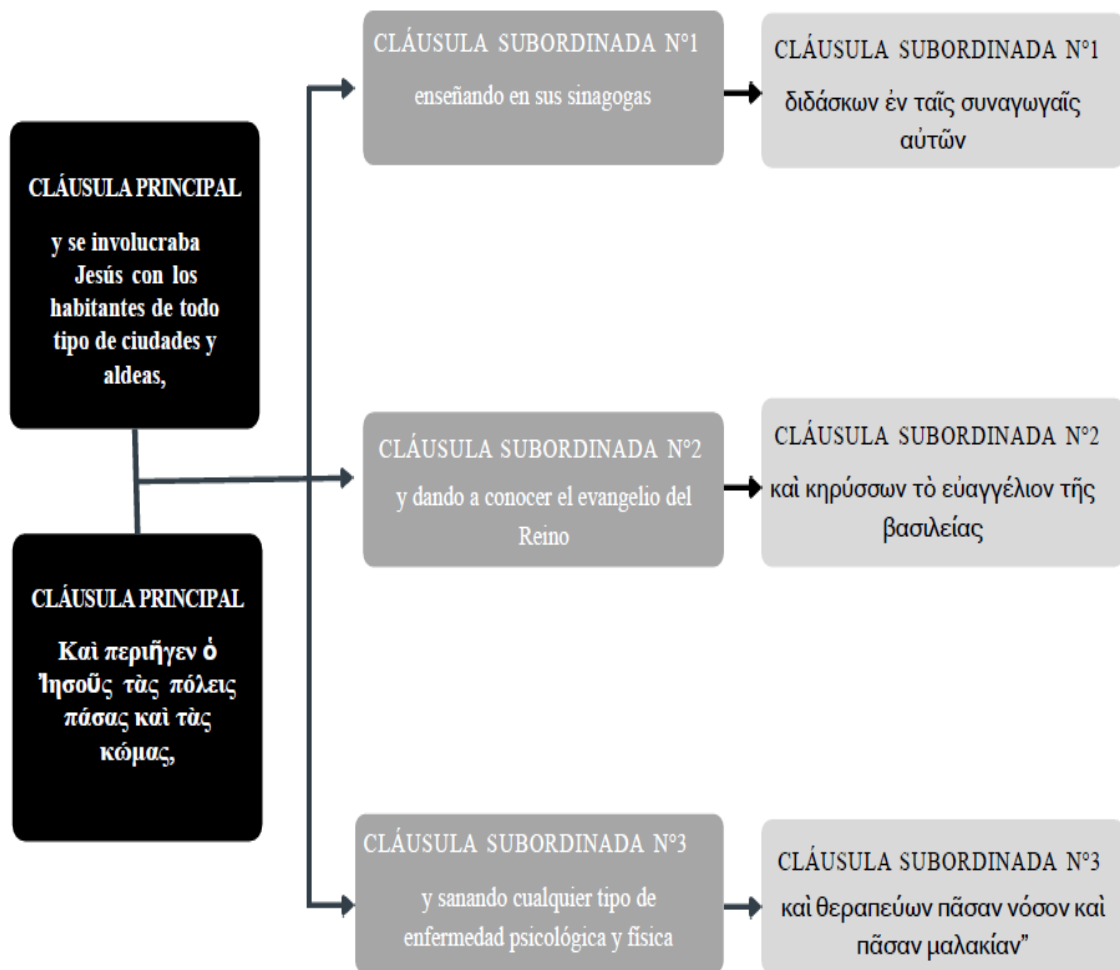
El gráfico siguiente fue realizado a los fines de poder visualizar el orden de sentido y subordinación gramática de la estructura del pasaje escogido de San Mateo 9:35.

Considerando que en la sección escogida de la perícopa (como hemos mencionado la sección total está contenida en los versículos N°35 al N°38) encontramos solo una oración, en la estructura gramática del pasaje reflejaremos la cláusula principal y las subordinadas (que en este caso son tres).

---

<sup>23</sup> La mayoría de las versiones bíblicas consultadas traducen **περιῆγεν** (*periagō*) como “recorría”, lo cual es una traducción correcta del término. En nuestro caso y tomando en cuenta la forma del verbo usada en el texto en griego (que como se indicó en el análisis lexicográfico) que está en *indicativo imperfecto activo*, que es usado para indicar que no solo se “recorría” en términos de un simple desplazamiento de un punto “A” hacia un punto “B”, sino de que el sujeto que está realizando ese movimiento lo hace de una forma activa, atenta, comprometida, involucrada, en y con, la dinámica de los lugares, personas y hechos que de alguna forma intervienen en el viaje. Este tipo de traducción, parece ser más apropiada para el sentido de la exégesis propuesta que fundamenta además la dinámica de la presente investigación en relación al modelo pastoral de Jesús que se involucraba tanto en la institucionalidad religiosa como en la periferia de la misma con un modelo pastoral de enseñanza, predicación del reino y sanación, de acuerdo al bloque del material de “enseñanza y cura”, que es una alternancia de “las palabras y obras de Jesús”, propias del evangelista, como veremos en el análisis teológico del pasaje más adelante.

<sup>24</sup> La mayoría de las versiones bíblicas consultadas traducen **νόσων** (*nosos*) como “enfermedades”, lo cual es una traducción correcta del término. En nuestro caso y tomando en cuenta el uso inmediato del sustantivo **μαλακίαν** (*malakia*), para referirse a enfermedades del tipo físicas, podemos inferir que el uso de **νόσων** (*nosos*) sea traducido como “*enfermedad psicológica*” dado que su uso corresponde con todo aquel malestar como: angustia, miseria, sufrimiento, pena, enfermedad de la mente, locura; que no sea exclusivamente producido por una enfermedad física.



#### 1.4 Análisis de las palabras claves el pasaje de San Mateo 9:35 <sup>25</sup>

Realizaré a continuación el análisis de las palabras claves del pasaje para poder desarrollar más en profundidad el sentido correcto de las mismas en el texto.

##### I. “Jesús recorría” (περιῆγεν ὁ Ἰησοῦς)

La palabra “**περιῆγεν**” tiene una connotación interesante de involucramiento en cuanto se realizaba el recorrido. Las otras acepciones de la palabra muestran esta misma idea: “daba vueltas en” o “estaba sobre (un lugar)”. En este sentido, Jesús no era un mero espectador de la situación de las ciudades y aldeas que “recorría” sino alguien preocupado e involucrado con las mismas. Esto mismo se percibe en el versículo siguiente cuando revela su compasión al encontrar a aquellas personas como ovejas dispersas sin pastor (Mateo 9:36).

<sup>25</sup> Como fuente de consulta para el análisis de las palabras claves fueron usados: FAITHLIFE, LLC. *Software Bíblico Logos*. V 9.17. Editor. Plataforma. 2009 y RICK MEYERS. *E-Sword*. V 13.0.0. 2021

## II. “ciudades” (πόλεις) y “aldeas” (κώμας)

El texto muestra que Jesús visitó **“todo tipo de”** ciudades y pueblos pequeños. La palabra **“πόλεις”** da la idea de **“ciudades”**, pero no en relación a sus murallas, sino en relación a sus habitantes; de la misma manera la palabra **“κώμας”** da la idea de “pueblos pequeños” también en relación a sus habitantes, según consta en la acepción secundaria del significado de ambos sustantivos.

## III. “todo tipo de... cualquier tipo de...” (πάσας... πᾶσαν... πᾶσαν)

El uso del adjetivo **“πᾶς”** tiende a tornarse el tema central de este versículo, que se encuentra tres veces. El ministerio de Jesús es completamente integral, Él ha venido para todo tipo de personas y ministra a cada uno con quienes establece contacto. San Mateo también puede estar insinuando aquí un ministerio más allá de Galilea. Al ser una adición simbólica, hay un aura universal aquí.<sup>26</sup>

## IV. “en sus sinagogas” (ἐν ταῖς συναγωγαῖς αὐτῶν)

La forma en la que está construida esta oración muestra lo que puede reflejar el distanciamiento de Jesús con la religiosidad de la época. La preposición **“ἐν”**, el artículo **“ταῖς”** y el sustantivo **“συναγωγαῖς”** están en **caso dativo**, y el pronombre personal **“αὐτῶν”** en **caso genitivo** que se traduce como “de ellos”; y todo esto en conjunto, da la idea de entrar intencionalmente en un lugar donde no le es propio.

## V. “enseñando... predicando... sanando” (διδάσκων... κηρύσσων... θεραπεύων)

Estos tres verbos están conjugados de la misma manera, en **participio presente activo nominativo**, lo cual nos da la idea de acciones que están pasando, realizando o llevando a cabo en este momento. En este caso la construcción gramatical muestra una cadena o una secuencia completa con movimientos realizados por una persona y que forman un círculo

---

<sup>26</sup> OSBORNE G. R., *Exegetical commentary on the New Testament (Matthew)*. (Grand Rapids, Michigan: Library of Congress Cataloging-in-Publication Data, 2010), 383-384.

virtuoso de una acción permanente. Por eso, enseñaba la Torá en sus sinagogas, daba a conocer el evangelio del reino, y mostraba las señales de ese reino por medio de la sanidad de dolencias y enfermedades.

#### VI. “cualquier tipo de dolencia y de enfermedad” (θεραπεύων πᾶσαν νόσον καὶ πᾶσαν μαλακίαν)

La idea que nos presentan también estas dos palabras (unidas al adjetivo “πᾶσαν”) sirven para mostrar que Jesús curó “cualquier tipo de” dolencias y enfermedades. Lo interesante es que la palabra “νόσον” nos da la idea de enfermedades psicológicas como la depresión, las crisis de angustia, el dolor mal elaborado, etc.; mientras que la palabra “μαλακίαν” da la idea de enfermedades físicas que resultan en una discapacidad o fragilidad corporal.

### 1.5 Análisis gramático-histórico

La primera parte del presente pasaje puede verse como una inclusión resumida de lo que el evangelista ya había dicho en el capítulo N° 4 versículo N° 23. Estos versículos forman una *inclusio*, creando el efecto de dos “sujeta libros” que disponen el material de los capítulos entre ellos<sup>27</sup>. Lo interesante es que entre estos dos pasajes están las palabras y enseñanzas poderosas del sermón del monte (capítulos N°5 a N°7) y los hechos milagrosos de Jesús (capítulos N°8 a N°9) y al colocarlo de esta manera establece un puente hermenéutico entre el texto en capítulo N°4 versículo N°23 y el texto en capítulo N°9 versículo N°35, que resume la actividad misionera y el poder sanador de Jesús. En el capítulo N°10 vuelven las palabras de Jesús, como su segundo discurso, pero ahora dirigidas a los discípulos como instrucciones para la obra misionera que les enviaría a hacer. También este pasaje tiene su paralelo en el capítulo N°11 versículo N°1 y establece un proceso de dos pasos que reúne a la sección en torno a la autoridad y la compasión de Jesús en su misión<sup>28</sup>.

El puente hermenéutico en cuestión se revela en que la inclusión resumida del versículo N° 35 es prácticamente una **repetición textual** del versículo N°23 en el capítulo N° 4, siendo las únicas diferencias el “ἐν ὅλῃ τῇ Γαλιλαίᾳ» (“en toda Galilea”), que lo hace más específico colocando “τὰς πόλεις πάσας καὶ τὰς κώμας” (“las ciudades y las aldeas”), y la adición de

---

<sup>27</sup> WILKINS M. J., *Comentario bíblico con aplicación NVI: Mateo*. (Nashville, Tennessee: Editorial Vida, 2016), 292.

<sup>28</sup> OSBORNE, *Exegetical commentary on the New Testament (Matthew)*, 380.

las últimas tres palabras en el capítulo N°4 versículo N°23 “ἐν τῷ λαῷ” (“entre el pueblo”)<sup>29</sup> incluida en la traducción de la versión más tradicional en español, la Reina Valera 1960.

Lo antes mencionado, será claramente observado por medio del siguiente cuadro comparativo:

| Mateo 4:23                                                                                                                                   | RV60                                                                                                                                  | Mateo 9:35                                                                                                                                    | RV60                                                                                                                                        |
|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| Καὶ περιῆγεν                                                                                                                                 | Y recorrió                                                                                                                            | Καὶ περιῆγεν                                                                                                                                  | Recorría                                                                                                                                    |
|                                                                                                                                              | Jesús                                                                                                                                 | ὁ Ἰησοῦς                                                                                                                                      | Jesús                                                                                                                                       |
| ἐν ὅλῃ τῇ Γαλιλαίᾳ,                                                                                                                          | toda Galilea,                                                                                                                         | τὰς πόλεις πάσας καὶ<br>τὰς κώμας,                                                                                                            | todas las<br>ciudades y<br>aldeas,                                                                                                          |
| διδάσκων ἐν ταῖς<br>συναγωγαῖς αὐτῶν καὶ<br>κηρύσσων τὸ<br>εὐαγγέλιον τῆς<br>βασιλείας καὶ<br>θεραπεύων πᾶσαν<br>νόσον καὶ πᾶσαν<br>μαλακίαν | enseñando en las<br>sinagogas de ellos, y<br>predicando el<br>evangelio del reino, y<br>sanando toda<br>enfermedad y toda<br>dolencia | διδάσκων ἐν ταῖς<br>συναγωγαῖς αὐτῶν καὶ<br>κηρύσσων τὸ<br>εὐαγγέλιον τῆς<br>βασιλείας καὶ<br>θεραπεύων πᾶσαν<br>νόσον καὶ πᾶσαν<br>μαλακίαν. | enseñando en<br>las sinagogas<br>de ellos, y<br>predicando el<br>evangelio del<br>reino, y<br>sanando toda<br>enfermedad y<br>toda dolencia |
| ἐν τῷ λαῷ.                                                                                                                                   | en el pueblo.                                                                                                                         |                                                                                                                                               | en el pueblo.                                                                                                                               |

En su relación sinóptica, el texto del capítulo N°4 versículo N°23 pareciera depender hasta cierto punto de Marcos capítulo N°1 versículo N°39 que dice: “καὶ ἦλθεν...” (“y anduvo”), sin embargo, el verbo “περιῆγεν”, tanto en el texto del capítulo N°4 versículo N°23 como en el capítulo N°9 versículo N°35 se acercan más al texto de Marcos capítulo N°6 versículo N°6(b) que utiliza la misma palabra: “...Καὶ περιῆγεν...”.

En el presente análisis gramático-histórico, la cuestión geográfica, nos muestra lo extenuante de la tarea ministerial de Jesús. Josefo nos dice que Galilea tenía 204 (incluso 215) “ciudades y aldeas”<sup>30</sup>, cada una no menos de quince mil personas, incluso si esta cifra se refiere solo a las ciudades amuralladas y no a las aldeas, una estimación más conservadora apunta a una gran población. A razón de dos pueblos o ciudades por día, se requerirían tres meses para

<sup>29</sup> TURNER D. L., *Matthew (Baker Exegetical Commentary on the New Testament)*. (Grand Rapids, Michigan: Published by Baker Academic a division of Baker Publishing Group, 2008), 277.

<sup>30</sup> ROBERTSON A.T., *Commentary on the gospel according to Matthew*. (New York: The MacMillan Company, 1911), 139.

visitarlos todos, sin tiempo libre para el sábado. Jesús “anduvo” realizando su ministerio (San Marcos 1:39 y 6:6b) con un desgaste físico enorme, sobre todo, cuando reconocemos que Jesús fue un predicador y maestro itinerante que necesariamente repetía aproximadamente el mismo material una y otra vez y enfrentaba los mismos problemas, enfermedades y necesidades <sup>31</sup>.

Finalmente, la sección de la perícopa escogida y analizada, es una declaración programática y resumida del ministerio de Jesús, algo así como “una fórmula ministerial” un “modelo de acción pastoral”, que se puede ver claramente expresada por los tres participios paralelos **διδάσκων, κηρύσσων, θεραπεύων**, (“enseñando, proclamando, sanando), y que claramente constituye el marco ministerial de Jesús en la tierra.<sup>32</sup>

## 1.6 Análisis teológico del texto de San Mateo 9:35

Para iniciar con el análisis teológico es necesario hacer una muy breve introducción sobre el Evangelio en el que está inserto el pasaje seleccionado para nuestra breve exégesis.

El evangelio según San Mateo está narrado hacia un público muy específico que nos permite comprender no sólo la organización del mensaje contenido en el mismo sino también su impacto en aquellas personas que el evangelista tenía en la mente y en el corazón al momento describir su evangelio.

Mateo está contando la historia de Jesús a un pueblo de sangre y tradición judía y les está contando el asombroso cumplimiento de la historia del Antiguo Testamento por medio de continuas referencias al mismo.

El texto también nos permite ver cómo esta historia continúa por medio de la comunidad de discípulos de Jesús, (un claro ejemplo de esto es el pasaje en el capítulo N°9 versículo N°36); además y por medio del relato contenido en el evangelio, responder a las preguntas urgentes que los (ahora) judíos cristianos, estaban enfrentando, por medio de la clara e infalible enseñanza de Jesús que es además presentado como un maestro sin igual (Mateo 5:1).

---

<sup>31</sup> CARSON D. A., *The Expositor's Bible Commentary' Volume 8. Matthew, Mark, Luke*. (Grand Rapids, Michigan: Zondervan Publishing House, 1984), 121.

<sup>32</sup> HAGNER D. A., *Matthew 1-13, Volume 33A (Word Biblical Commentary)*. (Grand Rapids, Michigan: Zondervan Academic, 2018), 79-81.

En el corazón del evangelio, vemos como Mateo está contando la venida del Reino de los cielos por medio del cumplimiento de la promesa del Mesías esperado y anunciado al pueblo mediante los profetas y la ley a lo largo de su historia y como esta promesa se ha cumplido en Jesús de Nazaret. En la dinámica del texto bíblico, el evangelista también refleja como una parte del pueblo judío rechaza a Jesús y el reino de los cielos que es comunicado a partir de sus enseñanzas, destacándose en este grupo, al liderazgo religioso e institucional de esa época.

Por otra parte, es significativo ver como analizaré más adelante, como aquellos que bajo la irresistible gracia o el llamamiento eficaz (CALVINO J., *Institución de la religión cristiana*, 762-763) de su mensaje aceptan a Jesús y el Reino y son reunidos en una comunidad de discípulos que conformaran la Iglesia que recibirá el llamado<sup>33</sup>(GOHEEN, *Una luz a las Naciones. La iglesia misional y el relato bíblico*, 96) de comunicar el evangelio llevando a cabo la misión encomendada (Mateo 28:16-20).

Al observar más en detalle el pasaje escogido, podemos ver como junto con los primeros versículos del capítulo N°10, se establece una transición y preparación para el segundo discurso principal de la enseñanza de Jesús (el resto del capítulo N°10). Por lo tanto, aunque este versículo podría verse como una inclusión repetitiva del capítulo N°4 versículo N°23, como ya hemos mencionado anteriormente, la sección escogida de la perícopa (la completa incluye los versículos N°35 al N°38) es una declaración programática y resumida del ministerio de Jesús, algo así como una fórmula ministerial que expone la esencia del ministerio de Jesús, que le provoca una profunda compasión (capítulo N°9 versículo N°36), no por la abundancia de enfermedades que ha visto, sino por la gran necesidad espiritual de las personas, cuya existencia parece sin rumbo, y donde la vida se percibe insignificante. Para Jesús, el Evangelio del Reino es una respuesta a esta necesidad humana sin importar el contexto en el que las personas se encuentren.

---

<sup>33</sup> “En primera instancia, él escogió a un pueblo entre todas las naciones de la tierra para volverlo una señal verosímil de la salvación, un anticipo que indicara en qué dirección él estaba llevando la historia, para luego reunir a todas las naciones con ese pueblo. No obstante, Israel —el pueblo de Dios— no estuvo a la altura de la tarea: en lugar de ser un pueblo que contrastara con su entorno, se volvió como las demás naciones y se corrompió en la idolatría, por lo cual el juicio de Dios fue dispersarlos entre los pueblos” ... “Dios actuó: trajo el reino a Israel mediante la persona de Jesús. Por medio de su venida, la promesa de Dios de reunir a un pueblo escatológico empezó a materializarse”. GOHEEN, *Una luz a las Naciones. La iglesia misional y el relato bíblico*, 96.

Lo interesante de ver a Jesús involucrándose “en ciudades amuralladas y aldeas<sup>34</sup>” es que lo vemos predicando el evangelio, enseñando y sanando por igual en el campo y en las ciudades, es decir, tanto a los grandes y renombrados lugares como a los pequeños y alejados pueblos, tanto a lo céntrico como a lo periférico, y de esta manera, no consideró el poder de los nobles, ni menospreció la sencillez de los pobres,<sup>35</sup> y nunca diferenció a las personas por categorías sociales, económicas o geográficas. Él enseñaba, predicaba y sanaba a *todos*, sin consideración de raza o nacionalidad<sup>36</sup>.

El centro de la actividad de Jesús es “la buena noticia del reino”. Sus palabras y hechos, por medio de su propia persona, apuntan y presuponen esa realidad. Las multitudes, que piensan principalmente en sus enfermedades psicológicas y físicas, tienen una necesidad más seria de la que esas enfermedades no son más que indicadores. En este sentido, lo que provoca a Jesús en su recorrido por las “ciudades y aldeas”, es ver que no tienen un maestro, un pastor, que las saque de su difícil situación. Todo el Evangelio es una respuesta precisamente a esta necesidad humana universal y se satisface con la realidad fundamental que Jesús ha venido a traer.

Es necesario en este punto, “elevar la vista” en este análisis teológico y observar cómo estas últimas consideraciones no son un elemento nativo exclusivamente en el evangelio de Mateo, ni está aislado del mensaje central de los evangelistas, sino que podemos ver con claridad como “esta actividad de Jesús”, su misión y ministerio pastoral, es reflejado en los otros dos evangelios sinópticos (San Marcos y San Lucas) como así también en el evangelio de Juan.

---

<sup>34</sup> El sentido de la palabra “aldea” es muy significativo (entre otros elementos) para la comprensión del impacto de este pasaje bíblico en la tesis de nuestra investigación. Prestando especial atención al origen etimológico de la palabra, podemos afirmar que una aldea refiere a “*el o la villa*” (del árabe: “*al- day’ah*”). “Alude un pueblo con pocos habitantes que incluso puede carecer de jurisdicción propia. Se trata de un asentamiento que se desarrolla en un sector rural, por lo general alejado de otras poblaciones... En la Edad Media, las aldeas eran caseríos que existían en los alrededores de una iglesia o de un castillo... Hoy se asocia la idea de aldea a un poblado de dimensiones muy reducidas. Un crecimiento poblacional o de infraestructura convertiría a la aldea en un pueblo u otra entidad similar. Si un pueblo crece, se transforma en ciudad” (Pérez Porto, J., Merino, M. *Definición de aldea - Qué es, Significado y Concepto*. Recuperado el 30 de octubre de 2022 de <https://definicion.de/aldea/> ) El hecho de carecer de jurisdicción propia, que a su vez podían existir en los alrededores de una iglesia y que el crecimiento en la infraestructura podría determinar pasar de aldea a pueblo y finalmente a ciudad, representa toda una analogía con el concepto de “periferia” que está siendo desarrollado en la presente investigación.

<sup>35</sup> JEROME St., *The fathers of the church. Commentary on Matthew*. (Washington, D.C.: The Catholic University of America Press, 2008), 113-114.

<sup>36</sup> HENDRIKSEN W., *Comentario al nuevo testamento. El Evangelio según San Mateo*. (Grand Rapids, Michigan: Libros Desafío, 1997), 189.

Volviendo a la consideración teológica de la sección analizada, la misma no es una copia de Mateo de su propio resumen anterior en el capítulo N°4 en el versículo N°23, más bien está reflejando aparentemente un contenido de la tradición oral, pues así conocían a Jesús como “pastor”, usando tres participios paralelos: διδάσκων, κηρύσσων, y θεραπεύων, “enseñanza”, “predicación” y “curación”. En el mencionado resumen, se refleja la estructura de Mateo, dado que, si juntamos la enseñanza y la predicación frente a la sanidad, estamos frente a los bloques del material de “enseñanza y cura”, que es una alternancia de “las palabras y obras de Jesús”, propias del evangelista.

El Evangelio de Mateo subraya “la enseñanza” de Jesús (διδάσκων), y aquí el evangelista la menciona incluso antes de “anunciar” (κηρύσσων) el evangelio del reino. Y esto es importante para nuestro análisis ya que la enseñanza a la que se hace referencia es probablemente la exposición de la Torá, de la cual Mateo proporciona un ejemplo en los capítulos N°5 al N°7, por lo mismo, “en sus sinagogas” (“ἐν ταῖς συναγωγαῖς αὐτῶν”) refleja de manera evidente el distanciamiento de la comunidad de Mateo de las sinagogas. Incluso podríamos decir que la sinagoga representaba la religión institucionalizada de la época, con una forma de interpretar la Torá y una forma de vivir la fe en el Dios de Israel; también es correcto afirmar que esta forma de religión es presentada como muy diferente a la propuesta del Reino de Dios del mensaje de Jesús.

Sin embargo, tal enseñanza “de la Torá en sus sinagogas” era inseparable de la predicación de “las buenas nuevas del reino”. Así, διδάσκων y κηρύσσων aquí son presentadas juntas, y no se ve ninguna diferencia importante entre esas palabras. El segundo no es más que el fundamento del primero. Es, por supuesto, también el fundamento para el ministerio de sanación (θεραπεύων) por medio de Jesús, porque las palabras y los hechos de Jesús van juntos como ya hemos mencionado.

Este texto evidencia un punto estratégico en el que Mateo enfatiza que la misión de Jesús no es solo suya. Queda claro del análisis histórico que, el ministerio de Jesús en las aldeas galileas allanó el camino para la posterior misión galilea de sus discípulos, al proporcionar a Galilea, un anticipo positivo de su ministerio como podemos ver en Hechos capítulo N°9 versículo N°32 al N°43. “A nivel histórico, el ministerio de Jesús prepara a sus discípulos con el ejemplo; presentándoles un modelo en el que los discípulos deben enseñar, proclamar y la

sanar”<sup>37</sup>. De hecho, la frase “sanar toda clase de dolencias y enfermedades” se repetirá textualmente en el capítulo N°10 versículo N°1, mostrando que la misión de los discípulos debe ser una continuación de la de Jesús<sup>38</sup>.

El resultado teológico de este pasaje es una sección poderosa en la que Jesús va mucho más allá de la pedagogía de su época, ya que los discípulos de los rabinos solo tenían la práctica de memorizar las enseñanzas de sus maestros. Aquí, Jesús invitaba a sus discípulos a involucrarse en su ministerio, les transmitía su propia autoridad y les presentaba un modelo de pastoreo integral desde el principio de su entrenamiento<sup>39</sup>.

## **2. Conclusión posible a partir del análisis exegético desarrollado del texto de Mateo 9:35**

El modelo pastoral y de misión que establece Mateo con la figura de Jesús desarrollado a partir del análisis histórico-gramatical y teológico en la presente investigación (sección 1.5 y 1.6 respectivamente) es fundamental para las nuevas formas de pastoral que pueden surgir en una sociedad que cuestiona la religión institucional como único espacio para desarrollar la espiritualidad.

Jesús ejercía un ministerio pastoral integral que se involucraba con los habitantes de todo tipo de ciudades y aldeas, lo cual ha sido debidamente fundamentado en el estudio lexicográfico y en el estudio de las palabras claves de este breve análisis exegético (sección 1.1 y 1.4 de este capítulo) en el que no sólo dedicaba sus esfuerzos a las personas en los centros neurálgicos de la cultura y la sociedad, sino también a las personas de la periferia, los pobres, los excluidos y los “sin sinagoga”, un paralelo para los “sin iglesia” o “cristianos periféricos”, como podremos desarrollar a lo largo de nuestra investigación.

Su modelo misional incluye una propuesta de tres acciones pastorales, como surge del análisis demostrado en la estructura gramatical del pasaje (sección 1.3 de este capítulo) por lo que podemos ver entonces que, en primer lugar lo hacía entrando al mundo religioso de la época,

---

<sup>37</sup> KEENER C. S., *A commentary on the gospel of Matthew*. (Grand Rapids, Michigan: W. B. Eerdmans Publishing Company, 1999.), 358.

<sup>38</sup> FRANCE R.T., *The New International Commentary on The New Testament. The Gospel of Matthew*. (Grand Rapids, Michigan: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 2007), 366.

<sup>39</sup> OSBORNE, *Exegetical commentary on the New Testament (Matthew)*, 381.

donde se construían o perpetuaban las prácticas y las interpretaciones de las diferentes escuelas rabínicas, la institución religiosa. En segundo término, cuando predicaba lo hacía saliendo a la periferia, para anunciar una nueva forma de vivir la espiritualidad que subyace a la Torá y que la pone en diálogo y renovado valor con su propuesta del Reino de Dios. Ambas prácticas pastorales en el contexto de su modelo misional (la institucional y la periférica) lo llevan a poner en obra lo que anuncia, sanando, pero también cuidando y sirviendo a personas con todo tipo de enfermedades psicológicas y físicas.

## Capítulo 2: La iglesia institucional y el presbiterio San Andrés

*“y se involucraba Jesús con los habitantes de todo tipo de ciudades y aldeas, enseñando en sus sinagogas, y dando a conocer el evangelio del reino, y sanando cualquier tipo de enfermedad psicológica y física”. (Mateo 9:35)*

En este primer capítulo buscaremos una primera aproximación a nuestra hipótesis de investigación recorriendo el camino de la iglesia institucional y su posible contacto con las comunidades de fe periféricas.

Haciendo foco en el presbiterio San Andrés como nuestra representación de la iglesia institucional, recorreremos una búsqueda desde el marco teológico, escritural y eclesial de los elementos destacados de nuestra hipótesis, hacia lo más específico de la función pastoral descrito en la constitución de la iglesia.

Analizaré entonces:

1. Elementos destacados en la confesión de fe de Westminster sobre la iglesia.
2. Una mirada histórica y actual de la Iglesia Presbiteriana San Andrés, sobre la Misión de la Iglesia, las comunidades de fe e Iglesias y el Ministerio de la Palabra.
3. Las condiciones necesarias para ser una iglesia presbiteriana desde la Constitución de la iglesia.
4. Las funciones específicas del pastor desde el libro de gobierno de la iglesia.

### 2.1 Elementos destacados en la confesión de fe de Westminster sobre la Iglesia.

Es necesario afirmar claramente el valor de la confesionalidad como central en la cosmovisión presbiteriana. Esta confesionalidad determina que, nuestra construcción teológica y eclesial, se encuentra contenida primeramente en la palabra de Dios que entendemos como la única regla de fe y práctica<sup>40</sup>:

---

<sup>40</sup> ROBERTSON R. y SCHARENBERG M., *Confesión De Fe De Westminster Y Catecismo Menor*. (Buenos Aires, Argentina: Iglesia Presbiteriana San Andrés, 2001. Edición no publicada), 10.

“El consejo completo de Dios tocante a todas las cosas necesarias para su propia gloria y para la salvación, fe y vida del hombre, está expresamente expuesto en las Escrituras”<sup>41</sup>

Los credos y las confesiones adoptadas por la Iglesia Presbiteriana, como la de Westminster, constituyen un sustento esencial en la aproximación al texto bíblico que define y contiene nuestra identidad teológica; así mismo, la constitución de la Iglesia Presbiteriana San Andrés nos aporta el marco eclesiástico común para el desarrollo de cualquier practica dentro de los límites del presbiterio en Argentina.

A partir de la exégesis de estos documentos confesionales y constitucionales desarrollaré la investigación propuesta, determinando así los límites institucionales y teológicos en el presente trabajo.

Al acercarnos a la confesión de fe de Westminster encontramos en el primer capítulo el valor insustituible de las escrituras dado que:

“La autoridad de las Santas Escrituras, por la que ellas deben ser creídas y obedecidas, no depende del testimonio de ningún hombre o iglesia, sino exclusivamente del testimonio de Dios (quien en sí mismo es la verdad), el autor de ellas; y deben ser creídas, porque son la Palabra de Dios.”<sup>42</sup>

Como dijimos, la confesión de fe de Westminster nos brinda el marco teológico necesario para poder observar a la luz de las escrituras tres elementos destacados en esta investigación pertinentes al tema del presente capítulo, como son: la iglesia (capítulo 25), la comunión de los santos (capítulo 26) y el Evangelio del amor de Dios y las Misiones (capítulo 35).

A. Desde el punto de vista de la confesión, la Iglesia es:

“La iglesia católica o universal, que es invisible, se compone del número de los elegidos que han sido, son o serán reunidos en uno, bajo Cristo la cabeza de ella; y es la esposa, el cuerpo, la plenitud de Aquel que llena todo en todo.”<sup>43</sup>

---

<sup>41</sup> Ibid., 10.

<sup>42</sup> Ibid., 10.

<sup>43</sup> Ibid., 49.

Nos resulta evidente de esta afirmación que la iglesia es como primer concepto una comunidad Cristo-céntrica, compuesta por aquellos escogidos y reunidos bajo Jesús como cabeza, “... a los que me diste, yo los guardé, y ninguno de ellos se perdió” (San Juan 17:12).

La confesión también desarrolla el sentido más pragmático de esta comunidad:

“A esta iglesia católica visible ha dado Cristo el ministerio, los oráculos y los sacramentos de Dios, para reunir y perfeccionar a los santos en esta vida y hasta el fin del mundo; y por su propia presencia y espíritu, de acuerdo con su promesa los hace eficientes para ello”<sup>44</sup>

De esta afirmación se hace evidente que los dones dados a la iglesia son elementos convocantes y desarrolladores, para aquellos que han sido escogidos y llamados, donde además no deja afuera la dimensión espiritual de estos dos elementos mencionados, haciéndolos eficientes en cumplimiento con su propia promesa.

La afirmación sobre “de acuerdo con su promesa los hace eficientes para ello”, nos permite considerar que las formas del desarrollo o perfeccionamiento y la convocatoria pueden ser dinámicas y flexibles en las manos del espíritu de Dios, y de esta forma podemos comenzar a tejer lazos con formas y dinámicas novedosas que logren cumplir con este sentido de comunidad que nos plantea la confesión.

Estas formas y dinámicas pueden basarse en múltiples elementos y análisis que permitan a una determinada comunidad de fe desarrollarse y convocarse, pero la misma confesión define tres elementos característicos y esenciales que deben ser llevados a cabo por cualquier comunidad de fe que se auto perciba iglesia:

“Esta iglesia católica ha sido más visible en unos tiempos que en otros. Y las iglesias específicas que son parte de ella, son más puras o menos puras, de acuerdo como se enseñe y se abraza la doctrina del Evangelio, se administren los sacramentos y se celebre con mayor o menor pureza el culto público en ellas”<sup>45</sup>

---

<sup>44</sup> Ibid., 49.

<sup>45</sup> Ibid., 49.

Podemos afirmar entonces que la enseñanza, la administración de los sacramentos y el culto público son elementos distintivos de un cuerpo conformado por los escogidos de Dios, que son convocados y que reconocen el señorío de Cristo y estructuran su comunión en la centralidad de la figura de Jesús con el firme propósito de ser perfeccionados por medio del Espíritu en el ejercicio de estos tres elementos.

De todo lo expuesto hasta aquí, podemos inferir cuales son las cosas esenciales y necesarias para una comunidad de fe, y como cualquier otra cosa que no esté reflejada y contenida en ellas es solamente una forma y praxis que puede ser revisada, modificada y abandonada oportunamente bajo la guía del espíritu, sobre todo bajo el amparo de la búsqueda central “de reunir y perfeccionar a los santos en esta vida y hasta el fin del mundo”. (C. Westminster, P49)

B. Cuando se refiere a la comunión de los santos, la confesión afirma que:

“Los santos, por profesión, están obligados a mantener una comunión y un compañerismo santo en la adoración a Dios y a realizar los otros servicios espirituales que promueven su edificación mutua; y también a socorrerse los unos a los otros en las cosas externas, de acuerdo con sus diferentes habilidades y necesidades. Esta comunión debe extenderse, según Dios presente la oportunidad, a todos aquellos que en todas partes invocan el nombre del Señor Jesús.”<sup>46</sup>

Por su claridad y contundencia, este pasaje, define las razones intrínsecas e inherentes al hombre para la necesaria comunión con los otros escogidos de Dios y cuáles son las acciones devenidas y esperables de este vínculo.

Se pueden observar otra vez tres elementos que deben ser vivibles en una saludable comunidad de fe:

- I. La comunión y compañerismo en lo cúllico y espiritual con la Adoración a Dios como eje central.
- II. La solidaridad y apoyo en lo humano.
- III. La apertura a los otros que no son parte de esa comunidad.

---

<sup>46</sup> Ibid., 50.

La comunión de los santos expresada en estos tres elementos destacados en la confesión de fe, debería ser el eje central de cualquier acción, reunión o programa que convoque a la iglesia. Es interesante desde un punto de vista crítico y analítico, pensar y evaluar si para estructuras eclesiológicas dinámicas, pequeñas y ágiles (como pueden ser las desarrolladas por comunidades de fe periféricas) mantener este enfoque no sería más simple, que en aquellas comunidades de fe institucionales con alto grado de sofisticación en su organización y funcionamiento.

Si bien estos tres elementos son el corazón de los programas de la iglesia, muchas veces la institucionalización de las mismas reclama recursos y enfoques que pueden hacer que alguno de estos elementos tenga mayor preeminencia sobre los otros, pudiendo perderse así un equilibrio muy sano propuesto por el texto bíblico y reflejado en la confesión entre lo cívico a Dios, lo relacional y de servicio entre los miembros de la comunidad y la apertura al otro que aún no es parte de este cuerpo y a quien Dios está llamando<sup>47</sup>.

Más adelante analizaremos la constitución de la iglesia presbiteriana San Andrés, pero es sumamente relevante observar como refleja en su texto este equilibrio que hemos mencionado, y que debe ser una característica central de cualquier comunidad de fe tanto en el centro de la institucionalidad como en la periferia de la misma:

“Además de rendir gloria a Dios a través del culto de adoración, tanto el individuo como la comunidad de fe como un todo también glorifican a Dios al servirlo a Él en ministerio a otros. El primer deber de los cristianos es dar gloria a Dios y compartir con otros los hechos poderosos de Dios a favor de nuestra salvación. Sin embargo, la consecuencia necesaria e inevitable de la fe y el amor es cuidar de otros.”<sup>48</sup>

C. Para finalizar analicemos el valor del evangelio del amor de Dios y las misiones expresado en la confesión de fe de Westminster:

---

<sup>47</sup> Es necesario afirmar además que, la Confesión de Fe de Westminster como así también todos los sínodos y concilios, desde el tiempo de los apóstoles, ya sean generales o particulares, pueden errar; y muchos han errado. Por lo tanto, no debe hacerse de ellos la regla de fe, o de práctica, sino que deben usarse como una ayuda para ambas.

<sup>48</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Constitución de la Iglesia Presbiteriana San Andrés. Libro de Adoración*, Capítulo 7. (Buenos Aires: En su sitio Web, 2018), 90. <http://www.ipsa.org.ar/descargas.html>

“Ya que no existe otro camino de salvación que aquel revelado en el evangelio, y ya que, en la forma divinamente establecida y ordinaria de la gracia, la fe viene por el oír la palabra de Dios, Cristo ha comisionado a su iglesia a ir por todo el mundo y hacer discípulos en todas las naciones. Por lo tanto, todos los creyentes están obligados a sostener la religión cristiana en los lugares donde ya esté establecida, y contribuir con sus oraciones, dones y esfuerzo personal en la extensión del reino de Cristo por toda la tierra.”<sup>49</sup>

Es importante mencionar que en 1647 cuando fue promulgada la confesión de fe de Westminster este capítulo no existía por lo que el texto contenido en la sección 35 llamado: "Del Evangelio del amor de Dios y las Misiones" fue agregado y aprobado por la mayoría de las iglesias presbiterianas del continente americano en 1903<sup>50</sup>.

En el párrafo citado del capítulo treinta y cinco, podemos observar dos dimensiones de lo que tiene que ver con la misión y la iglesia.

En la primera sección del texto, observamos lo teológico y espiritual, donde se refleja claramente que hay un proceso de comunicación y diálogo de la fe con el otro que en las manos de Dios y de acuerdo con su voluntad produce la fe necesaria para aplicar la salvación de venida de la gracia de Dios sobre la vida de las personas, y cómo es una clara responsabilidad de la iglesia llevar adelante esa comunicación y el proceso de acompañamiento y crecimiento que entendemos como discipulado.

Por otra parte, también podemos observar con claridad que se establece la responsabilidad de sostener la religión cristiana, no sólo en el lugar dónde nos encontramos sino también en aquellos lugares donde aún no estamos<sup>51</sup>.

Aquí la dimensión institucional y periférica pueden desarrollar un rol fundamental y complementario, dado que esta acción de comunicación demanda un desarrollo que debe ser percibido de una manera altamente genuina por parte de aquellos que aún no

---

<sup>49</sup> ROBERTSON y SCHARENBERG, *Confesión De Fe De Westminster Y Catecismo Menor*, 61.

<sup>50</sup> Ibid., 3.

<sup>51</sup> La debida atención a los 15 artículos del Pacto de Lausana es un gran aporte a la reflexión sobre La Misión de la iglesia y su llamado y vocación. “La evangelización del mundo requiere que toda la iglesia lleve todo el evangelio a todo el mundo”. Artículo N° 6. MOVIMIENTO DE LAUSANA. “*El Pacto de Lausana*”. 8 de septiembre de 2022. <https://lausanne.org/es/contenido/covenant/pacto>

han recibido el don de la fe para salvación. Esto es esencialmente algo del ámbito personal y del uno a uno, y en esa acción genuina radica la apertura del otro al mensaje comunicado, como expresa con claridad D. Kimball en su libro:

“Alguno nos vio en el pasado con nuestros corazones endurecidos, se hizo amigo de nosotros, a pesar de que éramos pecadores e incrédulos. Y al final el evangelio nos cambió y dimos un giro de 180 grados en nuestras vidas, a pesar de nuestro trasfondo.”<sup>52</sup>

Por otro lado la iglesia institucional, no sólo administra los recursos y programas que se desarrollan a través de los miembros de la comunidad de fe, recreando el hábito y el entendimiento del valor de esta comunicación y observación del otro que aún no ha sido confrontado con la gracia salvadora; sino que también ofrecen una estética y percepción concreta para ese otro que de alguna manera representa culturalmente la incorporación a una comunidad histórica, verdadera, y con una serie de fundamentos que pueden ser claramente percibidos y entendidos, generando un ámbito de seguridad e institucionalización muy necesarios.

El grave inconveniente se genera cuando estos dos espacios (lo institucional y lo periférico) entran en tensión e intenta establecerse como la única forma verdadera para desarrollar la misión.

Muchas veces la iglesia institucional a través de sus programas y ministerios rompe este balance y armonía entre lo comunitario e individual de sus miembros, en la comunicación de la propia fe a los otros, dado que ocupa tanto espacio como agenda y recursos en la vida de los mismos, que cauteriza la creatividad y espontaneidad propia de la acción del espíritu en el encuentro genuino con el otro.

También sucede que, los grupos que se encuentran en la periferia desde una visión crítica de la iglesia institucional desarrollan una forma de comunicación altamente efectiva pero que, en muchos aspectos es caótica y aunque genuina y verdadera, termina careciendo del marco escenográfico, histórico y eclesiástico tan necesario antes mencionado, para las personas que son confrontadas con la gracia.

---

<sup>52</sup> KIMBALL, *Jesús los convence pero la iglesia no, perspectiva de una generación emergente*, 242.

“Nuestra participación en la misión de Dios depende en gran medida de la calidad de vida de la comunidad eclesial que para nosotros represente a nivel local a aquella que ha sido llamada a concretar esa misión a nivel mundial: la iglesia”.<sup>53</sup>

En este punto podemos ver como el pasaje bíblico que encontramos en los evangelios sinópticos<sup>54</sup> (Marcos 4:1-9, Mateo 13:1-9 y Lucas 8:4-8), sobre el sembrador que salió a sembrar, expresa claramente la necesidad de un equilibrio entre la cantidad de tierra y de sol, y de los demás factores para que esa semilla de fruto, por eso es necesario afirmar como un primer elemento destacado de la presente investigación que: los dos espacios de desarrollo de la iglesia planteados, tanto institucional, como periférica, son complementarias y se necesitan mutuamente para cumplir con lo establecido por la palabra y reflejado en los pasajes de la confesión que hemos citado.

La comprensión de la Confesión de Fe de Westminster y su espacio relevante en nuestra cosmovisión bíblica y teológica, permiten que la iglesia tanto en la periferia como en la institución, encuentre un marco de contención y desarrollo a partir de una tradición histórica, bíblica y teológica para la praxis eclesial de forma tal que se pueda vivir la experiencia de fe y misión a partir de la comprensión de la iglesia en los términos que fueron reflejados en el punto 2.1.A, ejerciendo un renovado sentido de comunión, como fue fundamentado en el punto 2.1.B y que finalmente permita vivir la centralidad de la proclamación del evangelio a toda criatura, por parte de los cristianos tanto periféricos como institucionales, de la forma que ha sido desarrollada en el punto 2.1.C.

---

<sup>53</sup> PADILLA, *Comunidad y misión*. Artículo en Revista del Presbiterio San Andrés N°4, año 2011, 13.

<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>

<sup>54</sup> EVANGELIOS SINÓPTICOS. Comprenden los libros bíblicos de Mateo, Marcos y Lucas. Se distinguen del libro de Juan en contenido, orden y narración. El estudio de su interrelación literaria—el problema sinóptico—juega un papel importante para los eruditos del Nuevo Testamento. La mayoría del material en los Evangelios sinópticos corresponden a una de cuatro categorías: tradición triple, tradición doble, especial de Mateo y especial de Lucas. La mayoría del Evangelio de Marcos está compuesto por la tradición triple—material común a los tres sinópticos—e incluye La parábola del sembrador (Mar 4:1–9 y los paralelos). Para más información: Barry, John D., y Lazarus Wentz, eds. *Diccionario Bíblico Lexham*. (Bellingham, WA: Lexham Press, 2014), en Software Bíblico Logos. V9.17, 2009.

## **2.2 Una mirada histórica y actual de la Iglesia Presbiteriana San Andrés, sobre la Misión de la Iglesia, las comunidades de fe e Iglesias y el Ministerio de la Palabra.**

Una consideración que es relevante destacar en el inicio de esta sección de la investigación es que: el concepto teórico propuesto como “iglesia institucional”, será materializado y encarnado en forma práctica por el presbiterio San Andrés de Argentina, en la búsqueda de poder dejar la esfera de lo abstracto y teórico y darle a nuestra investigación un carácter práctico, que brinde un aporte concreto y que pueda marcar un sendero para el posible desarrollo de comunidades y pastores con una perspectiva ministerial y misional enfocada en una forma de misión contextualizada.

La investigación propuesta procura entonces, por sobre cualquier otro aporte, esclarecer la hipótesis en relación con las comunidades cristianas, que hemos denominado y explicado anteriormente como periféricas, y su vínculo con la pastoral en el camino de su desarrollo y consolidación dentro del universo contenido por la acción y presencia de la iglesia presbiteriana San Andrés en la Argentina.

Para iniciar, es necesario hacer una breve reseña histórica del presbiterio San Andrés de Argentina enfocada en los distintos momentos y cosmovisiones en relación con la misión de la iglesia con el fin de aportar luz sobre nuestra hipótesis de trabajo.

Desde la fundación, el 15 de marzo de 1829, la Iglesia Presbiteriana Escocesa San Andrés, que cambiaría su nombre en el año 1981, suprimiendo la palabra escocesa<sup>55</sup>, una vez que se terminaron los vínculos con esta, e iniciando el camino de la iglesia nacional como Iglesia Presbiteriana San Andrés, tuvo una ambigua y cambiante relación con su llamado misional.

“El servicio religioso estaba encarado siempre hacia la comunidad escocesa. Ni la iglesia en el Río de la Plata ni en Escocia vio durante el siglo XIX un camino para la tarea verdaderamente misionera. Fue sobre todo una tarea de capellanía, bien llevada a cabo en su sostén espiritual y educativo.”<sup>56</sup>

---

<sup>55</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Revista N°1*, Enero-Febrero (Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2005), 2. <http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>

<sup>56</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Guía de formación de liderazgo*. (Buenos Aires: En su sitio Web, 2012, Revisado 2021), 30.

El presbiterio San Andrés, fue desde un comienzo, un cuerpo eclesiástico que no tuvo claridad sobre la misión. La historia registra como a lo largo de estos años de historia en la argentina ha habido cambios bruscos y opuestos de dirección en este sentido. Prueba inequívoca de esto es, además del cierre de las obras en castellano en 1941 luego de un gran esfuerzo por desarrollar la obra en español, como veremos más adelante, el devenir cambiante del Comité de Misiones del presbiterio que sufrió en repetidas ocasiones cambios orgánicos y de funciones, como lo refleja la discusión registrada en el acta N°30 del presbiterio:

“En función de lo mencionado en los puntos dos y tres, se habló del Comité de Misiones y la función que desempeña en el presente. La pregunta que surgió es: dada la situación en que se encuentran las iglesias locales, y la necesidad de concentrar esfuerzos en su revitalización, ¿podríamos prescindir de la existencia de este Comité como un ente separado, y fusionarlo con el Comité Ministerial a fin de concentrar esfuerzos?”<sup>57</sup>

Estos cambios produjeron el cierre del Comité de Misiones en 1993<sup>58</sup>, la posterior reapertura de este con un impulso renovado y un plan misionero del presbiterio en 1999<sup>59</sup>, y un nuevo cierre del mismo esta vez en el año 2015<sup>60</sup>.

Es necesario, a los efectos de la presente investigación, entender que tanto la misión de la iglesia (entendida como el presbiterio San Andrés) como el concepto de “Iglesia Misión”<sup>61</sup> reflejado en la constitución de la iglesia, atraviesan transversalmente a nuestro entendimiento de las comunidades periféricas reformadas, entendiéndose estas últimas como un punto de inicio hacia un proceso de institucionalización revitalizada que las llevará en primera instancia a ser consideradas “Iglesia Misión” para luego convertirse en “Iglesias particulares”. Es por eso que ponemos tanto énfasis en esta investigación en la cosmovisión de misión que ha desarrollado el presbiterio San Andrés y en particular el devenir histórico de su comité de misiones.

---

<sup>57</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Archivo histórico de actas*. Acta N°30, 1993, 281.

<sup>58</sup> Ibid., 283.

<sup>59</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Archivo histórico de actas*. Acta N°54, 1999, s.P.

<sup>60</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Archivo histórico de actas*. Acta N°122, 2015, s.P.

<sup>61</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Constitución de la Iglesia Presbiteriana San Andrés. Libro de Gobierno*, Capítulo 5. (Buenos Aires: En su sitio Web, 2018), 10. <http://www.ipsa.org.ar/descargas.html>

También, es importante destacar, que por una conjugación de factores la Iglesia Presbiteriana Escocesa San Andrés tuvo muy poco de presbiteriana en su organización eclesiástica desde su fundación y hasta 1980 dado que la iglesia en la Argentina tenía un único consistorio en la iglesia del centro que gobernaba y administraba todas las obras desde allí.

“Al no haber un Presbiterio, todas las relaciones eclesiásticas respetaban muy poco el orden presbiteriano, dándole por razones de practicidad un estilo episcopal, donde había un pastor principal a modo de obispo del cual los demás eran "asistentes". Resultaba también desproporcionado el lugar que ocupaba en las decisiones de la congregación el Comité de Administración”<sup>62</sup>.

Por otro lado, los pastores que mencionaremos a continuación funcionaban más como obispos (bajo el nombre presbiteriano de moderador) con autoridad suprema encomendada por la iglesia en Escocia que como presbíteros maestros.

“En 1958, se establece el Sistema Colegiado de Pastores ("Collegiate Ministry"). Hasta este momento había un Pastor Moderador vitalicio y los demás pastores eran sus asistentes (excepto los pastores de las iglesias de Florencio Varela y Chascomús, que eran iglesias autónomas). De ahora en más todos los pastores tendrían el mismo rango y se turnarían en el cargo de Moderador de toda la Iglesia, aparte de atender su propia parroquia. En ese año el Rev. John Kent era pastor de la Iglesia del Centro, el Rev. Colin Martín era pastor de la Iglesia de Temperley y Quilmes, y el Rev. E. Graefe de Dr Smith Memorial y Olivos.”<sup>63</sup>

Desde su fundación hasta 1981 podemos identificar una serie de momentos históricos que traerán luz sobre esta falta de claridad en relación con la tarea misional:<sup>64</sup>

- A. La etapa del Dr. Brown (1826-1851) inicio y fundación de la iglesia como una capellanía dirigida a la comunidad escocesa e inglesa en la Argentina.
- B. La etapa del "Padre" Smith (1851-1883) en esta etapa la acción pastoral estaba centrada en las comunidades rurales escocesas.

---

<sup>62</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Guía de formación de liderazgo*, 30.

<sup>63</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Revista N°1*, Enero-Febrero 2004, 8.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>

<sup>64</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Guía de formación de liderazgo*, 30 a 33.

C. La etapa del Dr. Fleming (1883-1925) quien se enfocó prioritariamente en las áreas suburbanas y en una decidida tarea evangelizadora en idioma español. Esta tarea la desarrollo junto con el Rev. Felices quien en 1912<sup>65</sup> y con la edad de 31 años comenzó su tarea misional. Este equipo junto con colaboradores entusiastas desarrolló una serie de obras<sup>66</sup>, que fueron durante muchos años comunidades mantenidas en la periferia institucional del presbiterio y de la comunidad escocesa<sup>67</sup>

D. La etapa del Dr. Bruce (1925-1953). El elemento más destacado, y tal vez más triste y con mayor impacto en el futuro de la iglesia presbiteriana en la Argentina hasta el día de hoy, es el cierre de la obra en español en 1941.

“El año 1941 señala un quiebre en el proyecto general de la Iglesia Escocesa San Andrés. Si hasta ahora los diferentes énfasis fueron dados por la necesidad surgida de las circunstancias y del sano entendimiento de la misión, en este año fue una decisión política interior la que trastornó el destino de la iglesia. Habiéndose retirado ya el pastor Felices, no se proveyó ningún otro ministro responsable de la obra en castellano, al contrario, se dispuso increíblemente transferir o cerrar todas las actividades de la iglesia en ese idioma, incluso deshacerse de los templos. Así, la Iglesia Escocesa determinó desligarse completamente de la tarea misionera”<sup>68</sup>

E. La etapa de las opciones: década del 50 al 80. Durante este periodo se destaca la figura del Pastor Kent (1953-1961) quien tenía una firme disposición de trabajar en la evangelización en castellano. En el año 1955 se instala como pastor a cargo de la obra

---

<sup>65</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Revista N°1*, Enero-Febrero 2004, 7.

<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>

<sup>66</sup> Las obras mencionadas son: 1888 - Barracas, cultos en inglés; 1897 - Barracas, cultos en castellano; 1899 - San Fernando, escuela dominical y reuniones de evangelización; 1902 - Remedios de Escalada; 1908 - Belgrano, Dr. Smith's Memorial; 1911 - Bahía Blanca; 1912 - Belgrano, escuela dominical; 1912 - Campana, cultos y escuela dominical; 1913 - Chascomús, escuela dominical en español; 1914 - Barracas, finalización culto inglés; 1914 - Temperley, culto en castellano; 1918 - Burzaco, escuela dominical en inglés; 1919 - Burzaco, cultos en castellano; 1922 - Villa La Rosa, Quilmes; 1926 - Calzada, primer templo; 1932 - Burzaco, inauguración del salón. IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Guía de formación de liderazgo*, 31 a 32.

<sup>67</sup> “La tarea realmente atrevida de hacer misión de la obra presbiteriana en la Argentina fue encarada con decisión por este dúo Fleming-Felices. Los obstáculos que se les presentaron, y con obstinación, fueron a su vez dejados atrás por dos hombres, y sus colaboradores, que tuvieron una visión de desarrollo integral de la iglesia. Sin embargo, podríamos decir que la tarea de extensión no estuvo acompañada por una paralela transformación de la estructura eclesial, cambio necesario para que la iglesia se desarrolle, no a pesar de su estructura, sino apoyada en ella”. IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Guía de formación de liderazgo*, 31.

<sup>68</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Guía de formación de liderazgo*, 32.

en castellano de la iglesia a Donald Yorston. El primer hijo de esta iglesia que abrazó la vocación pastoral y que fue ordenado en un presbiterio de Chile.

“...en noviembre de 1954, el Cuerpo de Gobierno resuelve reestablecer el trabajo en idioma castellano para aquellos que buscan seguir la forma de culto y gobierno de la Iglesia Presbiteriana”.

F. Los cuatro grandes eventos de la década de 1980.

- 1- El cambio de nombre de Iglesia Escocesa a Iglesia Presbiteriana San Andrés (IPSA)
- 2- Corte final de dependencia con Escocia.
- 3- Un intento abortado de unidad con la Iglesia Reformada Argentina
- 4- La integración con la Iglesia Presbiteriana Evangélica de los Estados Unidos.

A partir de la vinculación con la Evangelical Presbyterian Church (EPC) de Estados Unidos de América<sup>69</sup>, en el año 1987<sup>70</sup>, el presbiterio asume un rol más protagónico en la tarea misionera y se inicia una etapa de trabajo muy intenso y fructífero:

“Durante la década del 90 la vinculación con la EPC da sus frutos, la organización del Presbiterio San Andrés con una intencionalidad nacional cobra fuerza con una nueva camada de pastores nacidos en las propias iglesias. Existe también un ánimo de abrir nuevas obras como la congregación de La Misión en el barrio de Flores en la ciudad de Buenos Aires. Producto de la comunión con las iglesias de EEUU grupos misioneros comienzan a visitarnos propiciando trabajos evangelísticos y misioneros y fortaleciendo ministerios.”<sup>71</sup>

En esta época se conjugan dos factores determinantes para el desarrollo generado en aquellos años para la vida y ministerio del presbiterio en la Argentina, uno de orden interno, y otro de orden externo.

---

<sup>69</sup> Este suceso histórico fue sin lugar a duda otro gran hito en la historia del presbiterio San Andrés. Debido a que nuestro énfasis está puesto en mostrar los procesos y eventos históricos de la vida y visión misionera del presbiterio desde su fundación hasta la fecha, para aportar a una visión más global en relación con este y las comunidades periféricas y el rol de la pastoral en este vínculo, no tomaremos más espacio para desarrollar el devenir de hechos y decisiones que concluyeron con este acuerdo. Para el lector que desee más información sobre este momento histórico, recomiendo la lectura de la Revista del Presbiterio San Andrés N°2 del año 2007. En ella se encontrará un artículo donde el pastor Kenneth Murray, quien fue un protagonista central y gran articulador de aquel acuerdo, narra con mucha precisión y minuciosidad en los detalles la sucesión de eventos y decisiones que concluyeron con la vinculación con la EPC. <http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>

<sup>70</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Revista N°1*, Enero-Febrero 2004, 9.

<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>

<sup>71</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Guía de formación de liderazgo*, 34.

En el orden interno, el presbiterio de la mano de la EPC asume su rol como protagonista en la labor misionera y comienza a desarrollar y promover desde el comité de misiones la plantación de nuevas comunidades de fe. Asimismo, los grupos de jóvenes de las distintas iglesias toman un rol protagonista en el desarrollo del conexionalismo y de recursos humanos para todo tipo de acciones enfocadas principalmente en el crecimiento de las iglesias y en el servicio al prójimo, que promueve y potencia el despertar de muchas vocaciones pastorales. Entre los miembros de aquella generación, se encuentra quien escribe la presente investigación.

En el orden externo, dadas las renovadas acciones de plantación de iglesias y expansión ministerial, el presbiterio comienza a recibir pastores ordenados por otras denominaciones y misioneros del exterior, provenientes principalmente de Estados Unidos. Además, gran cantidad de viajes con grupos misioneros que generaban un impacto inmediato y de mediano plazo. Por aquellos días, el respaldo económico y de todo tipo de recursos de la EPC, permitió potenciar y desarrollar programas y vocaciones pastorales, destacándose por ejemplo la implementación de un programa de becas para los estudiantes de seminarios y pasantías con un respaldo económico para los candidatos al ministerio.

A los fines de poder mostrar la dinámica de trabajo en lo misional, pastoral y eclesiástico, antes mencionada en forma concreta, he desarrollado una investigación de los principales hechos históricos desarrollados entre los años 1987 y 2022, sin procurar reflejar todos los eventos históricos en los treinta y cinco años transcurridos en el lapso de tiempo mencionado, pero si procurando el mayor rigor histórico posible a los fines propuestos, y reflejando concretamente: la plantación y desarrollo de iglesias (Iglesias Misión), los principales eventos eclesiásticos de las iglesias históricas (Iglesias Particulares) y el ordenamiento y puesta en funciones de pastores, junto con eventos particularmente significativos, pudiendo mostrar así en términos históricos y concretos, el devenir del presbiterio San Andrés a partir del acuerdo con la EPC y posteriormente durante la conformación de la iglesia nacional.

La síntesis histórica siguiente, que ha sido desarrollada para la presente investigación, ha contado con el aporte de las siguientes fuentes de información que fueron consultadas<sup>72</sup>:

---

<sup>72</sup> La información sintetizada es respaldada en tres fuentes principales: revistas del presbiterio San Andrés (RSA), el Reglamento Interno del Instituto Teológico San Andrés (RITSA) y las actas públicas del presbiterio (APSA). A continuación, detallaremos los números, años y páginas de las revistas que sirvieron como fuentes:

I. IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, Revista N°1, enero-febrero 2004, P9-10. Revista N°2, marzo-abril 2004, P 4. Revista N°3, mayo-junio 2005, P7. Revista N°4, agosto 2005, P6. Revista N°1, enero-febrero 2006, P15. Revista N°4, agosto 2005, P.19 Revista N°4, julio-agosto 2007, P2. Revista

- A. Revistas del presbiterio San Andrés (RSA).
- B. Actas públicas del presbiterio San Andrés (APSA).
- C. El Reglamento Interno del Instituto Teológico San Andrés (RITSA).

| AÑO  | IGLESIA/LOCALIDAD                        | HECHO HISTÓRICO                                                                                                                                  |
|------|------------------------------------------|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| 1987 | Presbiterio San Andrés.                  | Acuerdo de integración con la Iglesia Presbiteriana Evangélica de los Estados Unidos.                                                            |
| 1988 | Iglesia de Temperley.                    | Instalación de Julio C. López como pastor principal.                                                                                             |
| 1989 | Presbiterio San Andrés.                  | Se incorpora al Presbiterio San Andrés la Iglesia Evangélica Presbiteriana de San Antonio de Padua.                                              |
| 1991 | Iglesia "La Misión" de Flores.           | El 10 de marzo se dedicaron las instalaciones de Av. Varela 1153, barrio de Flores, Capital Federal; Miguel Ángel Robles es el pastor principal. |
| 1991 | Iglesia del Centro.                      | El 5 de abril fue ordenado e instalado Guillermo Robertson como pastor principal.                                                                |
| 1992 | Iglesia Misión de la IPSA en Paranacito. | Fue recibido el Pastor Osvaldo Gerschman como pastor de la IPSA para comenzar esa tarea en la provincia de Entre Ríos.                           |
| 1993 | Presbiterio San Andrés.                  | El 17 de abril se modifica de la estructura de trabajo del presbiterio cerrando el Comité de Misiones.                                           |

- 
- Nº6, noviembre-diciembre 2007, P2. Revista Nº3, mayo-junio 2007, P26. Revista Nº4, julio-agosto 2008, P.24 y 26. Revista Nº2, marzo-abril 2009, P5. Revista Nº6 noviembre-diciembre 2009, P4 y P24. Revista Nº2, marzo-abril 2010, P4. Revista Nº2 marzo-abril 2011, P23. Revista Nº5 septiembre-octubre 2011, P4 -5. Revista Nº4 octubre 2015, P16 <http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>
- II. IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Reglamento Interno del Instituto Teológico San Andrés*, 2. <http://www.ipsa.org.ar/descargas.html>
- III. IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Actas publicas*:  
 Nº1,30,54,81,96,97,111,121,122,123,125,128 y 133.  
<http://www.ipsa.org.ar/archivohistoricoactas.html>

|             |                                                      |                                                                                                                                                                                                                                                         |
|-------------|------------------------------------------------------|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| <b>1994</b> | Presbiterio San Andrés.                              | El 18 de marzo fue ordenado pastor Marcelo Robles.                                                                                                                                                                                                      |
| <b>1995</b> | Iglesia de Olivos.                                   | El Dr. Aldo Fontao es recibido e instalado como pastor principal y a Kenneth Murray se lo llama como pastor emérito.                                                                                                                                    |
| <b>1996</b> | Iglesia Misión de la IPSA en Concepción del Uruguay. | Roberto Rodríguez Aliaga es nombrado pastor evangelista para la obra en la provincia de Entre Ríos.                                                                                                                                                     |
| <b>1998</b> | Iglesia “La Misión” de Flores.                       | Marcelo Robles es instalado como pastor principal en reemplazo de su padre, el pastor Miguel Ángel Robles.                                                                                                                                              |
| <b>1998</b> | Iglesia Misión de la IPSA en Tandil.                 | Miguel Palomino es recibido como pastor.                                                                                                                                                                                                                |
| <b>1998</b> | Presbiterio San Andrés.                              | El 8 de mayo ingresa a la IPSA del Pastor Oswaldo Fernández                                                                                                                                                                                             |
| <b>1999</b> | Iglesia de Quilmes.                                  | Oswaldo Fernández es instalado como pastor principal.                                                                                                                                                                                                   |
| <b>1999</b> | Iglesia Misión de la IPSA en La Plata.               | La iglesia es llamada “Misión Betesda”. Se alquiló un salón en calle 73 entre 30 y 31. El trabajo pastoral es desarrollado por el Pastor Oswaldo Gerschman y el Pastor Evandro Junior, Misionero enviado por la Iglesia Presbiteriana de Brasil.        |
| <b>1999</b> | Presbiterio San Andrés.                              | El 27 de agosto se produce la reapertura del Comité de Misiones del presbiterio en conjunto con la aprobación de un plan misionero del presbiterio.                                                                                                     |
| <b>1999</b> | Iglesia de San Antonio de Padua.                     | A raíz de la desvinculación del pastor J.J. Mejías por su mudanza permanente a España y la pérdida de dos ancianos, la iglesia pierde el estatus de Iglesia Particular y pasa a ser Iglesia Misión, dependiente del Comité de Misiones del presbiterio. |

|             |                                                    |                                                                                                                                                                                                               |
|-------------|----------------------------------------------------|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| <b>2000</b> | Iglesia Misión de la IPSA en Urdinarrain.          | El 11 de marzo se constituye la iglesia en la provincia de Entre Ríos, y se nombra a Roberto Rodríguez Aliaga como pastor evangelista.                                                                        |
| <b>2001</b> | Iglesia Misión de la IPSA en San Antonio de Padua. | En enero el misionero (de la EPC) Christopher Meeks, es nombrado pastor interino. Ese mismo año fallece repentinamente en Buenos Aires el 23 de agosto. Continúa la obra el misionero (de la EPC) Ross Meyer. |
| <b>2001</b> | Iglesia de Olivos.                                 | El 9 de septiembre se instala a Gerardo Muniello como pastor principal.                                                                                                                                       |
| <b>2002</b> | Presbiterio San Andrés.                            | El presbiterio crea el Instituto Teológico San Andrés (I.T.S.A.) que es dirigido por el Pastor Oswaldo Fernández Giles.                                                                                       |
| <b>2002</b> | Iglesia Dr. Smith Memorial en Belgrano.            | El 3 de marzo fue instalado Julio López como pastor principal.                                                                                                                                                |
| <b>2002</b> | Iglesia Misión de la IPSA en Mar de Ajó.           | El 9 de marzo se constituyó a la iglesia en la provincia de Buenos Aires, bajo el nombre "Dios es mi Refugio" y se instaló a Guillermo Mac Kenzie como su pastor.                                             |
| <b>2002</b> | Iglesia Misión de la IPSA en Gualeguaychú.         | El 5 de agosto se constituyó la iglesia en la provincia de Entre Ríos, y se nombra al misionero (de la EPC) Carlos (Chuck) Creech como pastor misionero.                                                      |
| <b>2002</b> | Iglesia de Temperley.                              | El 29 de septiembre se instala a Jorge Lumsden como pastor principal.                                                                                                                                         |
| <b>2002</b> | Iglesia Misión de la IPSA en La Plata.             | El 6 de octubre se consagró la misión en la ciudad de La Plata como "Iglesia Misión Betesda" y se instaló al misionero Reinaldo Capparelli.                                                                   |
| <b>2003</b> | Iglesia Misión de la IPSA en Gualeguaychú.         | Se incorpora al pastor misionero (de la EPC) Pablo Branch como pastor misionero de la                                                                                                                         |

|             |                                          |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                |
|-------------|------------------------------------------|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
|             |                                          | iglesia y se lo nombra encargado de la educación teológica en la provincia de Entre Ríos.                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                      |
| <b>2003</b> | Instituto Teológico San Andrés.          | 22 de noviembre se crea el primer Consejo Directivo del ITSA, nombrando al pastor misionero (de la EPC) Pablo Branch como director.                                                                                                                                                                                                                                                                                            |
| <b>2003</b> | Presbiterio San Andrés.                  | El 14 de mayo fallece el pastor Miguel Ángel Robles quien junto con el pastor R. Thomas y el pastor K. Murray conformaron el cuerpo pastoral local necesario en la primera reunión de presbiterio luego de la desvinculación de la Iglesia Presbiteriana de Escocia. (LG, Cap. 16-18, P39)                                                                                                                                     |
| <b>2003</b> | Iglesia del Centro.                      | 29 de noviembre se ordena e instala a Cristian Pesce como pastor principal.                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                    |
| <b>2004</b> | Presbiterio San Andrés.                  | El 15 de marzo se festejó el 175º aniversario de la iglesia presbiteriana en la Argentina,                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                     |
| <b>2004</b> | Presbiterio San Andrés.                  | El 8 de mayo el Presbiterio San Andrés se desvincula (mediante un acuerdo consensuado) de la EPC conformando la Iglesia Nacional en una reunión de presbiterio extraordinaria. Este acuerdo entro en vigor luego de ser ratificado por la asamblea general de la EPC llevada a cabo los días 24 al 26 de junio. Se acuerda en conjunto con la EPC un periodo de 5 años para desarrollar esta desvinculación de forma ordenada. |
| <b>2004</b> | Presbiterio San Andrés.                  | Ingreso a la IPSA del pastor Alberto Roldan.                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                   |
| <b>2004</b> | Iglesia Misión de la IPSA en Mar de Ajó. | Ingreso a la IPSA del pastor Omar Zaltron y es nombrado pastor misionero.                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                      |

|               |                                                             |                                                                                                                                                                                                                                                                           |
|---------------|-------------------------------------------------------------|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| <b>2005</b>   | Iglesia de Temperley.                                       | El 20 de agosto se aprueba el llamado del pastor Guillermo Mac Kenzie como pastor principal.                                                                                                                                                                              |
| <b>2005</b>   | Iglesia Misión de la IPSA en Escalada y Burzaco.            | El 20 de agosto se aprueba en reunión de presbiterio el llamado como evangelista del pastor Jorge Lumsden.                                                                                                                                                                |
| <b>2005</b>   | Iglesia Misión de la IPSA en La Plata.                      | El 4 de septiembre se ordena al pastorado y pone en funciones Reinaldo Capparelli como pastor principal                                                                                                                                                                   |
| <b>2005</b>   | Iglesia Misión de la IPSA en San Antonio de Padua.          | El 26 de junio se instala Silvio Camacho como pastor principal.                                                                                                                                                                                                           |
| <b>2005</b>   | Presbiterio San Andrés                                      | Candidatos al Ministerio de la palabra: durante este año se reciben seis candidaturas al ministerio de hermanos sirviendo en diversas iglesias del presbiterio. Esto marca un hito histórico en cantidad para el presbiterio que no se repetirá hasta el día de la fecha. |
| <b>2006</b>   | Presbiterio San Andrés                                      | El 4 de marzo se realizó en la Iglesia del centro el primer encuentro de jóvenes de todas las iglesias y misiones de la IPSA.                                                                                                                                             |
| <b>2007</b>   | Iglesia Misión de la IPSA en Gualeguaychú.                  | Se instala a Luis Del Águila Marín como pastor principal.                                                                                                                                                                                                                 |
| <b>2007 –</b> | Iglesia Comunidad Evangélica Restauración en Cristo (CERC). | Ingresa al presbiterio como una iglesia asociada.                                                                                                                                                                                                                         |
| <b>2008</b>   | Iglesia Misión de la IPSA en Urdinarrain.                   | Queda a cargo del comité misiones y el pastor Rodríguez Aliaga cesa en su llamado para esta comunidad.                                                                                                                                                                    |
| <b>2008</b>   | Iglesia Misión de la IPSA en Concepción del Uruguay.        | Queda a cargo del comité misiones y el pastor Rodríguez Aliaga cesa su llamado para esta comunidad.                                                                                                                                                                       |

|             |                                                      |                                                                                                                                                                                                                                              |
|-------------|------------------------------------------------------|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| <b>2008</b> | Iglesia del Centro.                                  | Cristian Pesce cesa en sus funciones como pastor principal de la iglesia.                                                                                                                                                                    |
| <b>2008</b> | Iglesia de Temperley.                                | El 5 de octubre se instala a Cristian Pesce como pastor principal.                                                                                                                                                                           |
| <b>2008</b> | Iglesia Misión de la IPSA en Escalada y Burzaco.     | El 28 de septiembre se particularizó la iglesia pasando a ser Iglesia Presbiteriana San Andrés de Remedios de Escalada.                                                                                                                      |
| <b>2008</b> | Iglesia Misión de la IPSA en Urdinarrain.            | El pastor Omar Zaltrón es nombrado moderador del consistorio en representación del Comité de Misiones.                                                                                                                                       |
| <b>2009</b> | Iglesia Misión de la IPSA en Concepción del Uruguay. | El 18 de abril se aprobó la desvinculación del presbiterio de la iglesia por no llegar a un acuerdo con sus miembros.                                                                                                                        |
| <b>2009</b> | Iglesia Misión de la IPSA en Urdinarrain.            | El 18 de abril se aprobó la desvinculación del presbiterio de la iglesia por no llegar a un acuerdo con sus miembros.                                                                                                                        |
| <b>2009</b> | Iglesia Misión de la IPSA en Gualeguaychú.           | El pastor Luis Del Águila Marín deja el pastorado de la comunidad para regresar a Perú. El Comité de Misiones se hace cargo del trabajo pastoral de la comunidad a través de un equipo de predicadores.                                      |
| <b>2009</b> | Presbiterio San Andrés.                              | El 8 de agosto finaliza el primer acuerdo de cooperación en la transición de desvinculación con la EPC, luego de la desvinculación formal ocurrida en 2004. Se firma un nuevo acuerdo de similares características por otros cinco años más. |
| <b>2009</b> | Iglesia Misión de la IPSA en San Antonio de Padua.   | El 8 de noviembre y luego de 9 años la iglesia es restituida al estatus de Iglesia Particular por contar con un cuerpo de gobierno y poder autosostenerse.                                                                                   |
| <b>2010</b> | Iglesia Misión de la IPSA en La Plata.               | Luego de casi 10 años de trabajo el pastor Reinaldo Capparelli cesa su llamado con esa                                                                                                                                                       |

|             |                                                                        |                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                           |
|-------------|------------------------------------------------------------------------|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
|             |                                                                        | misión. El Comité de Misiones se hace cargo del trabajo pastoral de la comunidad a través de un equipo de predicadores.                                                                                                                                                                                                                                                                                                                   |
| <b>2010</b> | Iglesia de Remedios de Escalada.                                       | Jorge Lumsden cesa su llamado como pastor principal.                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                      |
| <b>2011</b> | Iglesia de Remedios de Escalada.                                       | El 10 de abril se instala a Reinaldo Capparelli como pastor principal.                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                    |
| <b>2011</b> | Iglesia Comunidad Evangélica Restauración en Cristo (CERC).            | El 28 de octubre se recibe a la iglesia como una Iglesia Misión del Presbiterio San Andrés, dejando de ser una iglesia asociada.                                                                                                                                                                                                                                                                                                          |
| <b>2011</b> | Iglesia Presbiteriana de Chascomús.                                    | El 9 de noviembre se firma el acuerdo por el cual la iglesia pasa a estar bajo el cuidado pastoral del presbiterio San Andrés, como una iglesia asociada. A partir del año 1967 y hasta el 2007 la iglesia estuvo vinculada a la Iglesia Reformada Argentina. En el año 2007 comenzó un dialogo pastoral con el presbiterio que concluyó con la firma del acuerdo en 2011 para volver a ser un cuerpo asociado al Presbiterio San Andrés. |
| <b>2012</b> | Iglesia Misión de la IPSA Comunidad Evangélica Restauración en Cristo. | El 4 de julio se instala a Marco Passion como pastor principal.                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                           |
| <b>2012</b> | Iglesia de Temperley.                                                  | El 7 de octubre Jorge Lumsden es enviado como pastor evangelista para la plantación de una iglesia misión en la localidad de Monte Grande.                                                                                                                                                                                                                                                                                                |
| <b>2014</b> | Iglesia de Temperley.                                                  | Cristian Pesce cesa su vínculo como pastor principal.                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                     |
| <b>2015</b> | Iglesia Misión de la IPSA en Monte Grande.                             | El 28 de septiembre se particularizo la iglesia pasando a ser Iglesia Presbiteriana San Andrés de Monte Grande.                                                                                                                                                                                                                                                                                                                           |

|             |                                                                              |                                                                                                                                |
|-------------|------------------------------------------------------------------------------|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| <b>2015</b> | Iglesia de Temperley.                                                        | El 18 de octubre se instala a Marcos Ruiz Andrade como pastor principal.                                                       |
| <b>2015</b> | Iglesia Misión de la IPSA<br>Comunidad Evangélica<br>Restauración en Cristo. | Cesa el llamado del pastor Marco Passion y se prosigue con la disolución la iglesia misión.                                    |
| <b>2015</b> | Presbiterio San Andrés                                                       | El 21 de marzo se modificación la estructura de trabajo del presbiterio uniendo el Comité Ministerial y el Comité de Misiones. |
| <b>2016</b> | Iglesia Misión de la IPSA<br>en Burzaco                                      | El 11 de septiembre se instala a Adrián Pico como pastor principal.                                                            |
| <b>2017</b> | Iglesia de Monte Grande                                                      | Jorge Lumsden cesa su llamado como pastor principal.                                                                           |
| <b>2017</b> | Iglesia de Quilmes                                                           | Se instala a Ezequiel Ramil como pastor principal.                                                                             |
| <b>2017</b> | Iglesia de Monte Grande                                                      | En diciembre se instala a Marco Passion como pastor principal.                                                                 |
| <b>2020</b> | Iglesia de Monte Grande                                                      | En enero el pastor Marco Passion cesa su llamado como pastor principal.                                                        |
| <b>2020</b> | Iglesia Misión de la IPSA<br>en Burzaco                                      | Adrián Pico cesa su llamado y se prosigue con la disolución la iglesia misión.                                                 |
| <b>2022</b> | Iglesia de Belgrano Dr.<br>Smith Memorial                                    | El 9 de abril de 2022 se instala a Marco Passion como pastor principal.                                                        |

En estas pocas páginas, he intentado reflejar el proceso histórico llevado a cabo en el desarrollo de comunidades de fe, el llamamiento de pastores y el desarrollo institucional a lo largo de estos 35 años donde el presbiterio San Andrés, comenzó a afianzar su identidad nacional a partir de la desvinculación de la Iglesia de Escocia, primeramente de la mano de la EPC (por diecisiete años), luego una transición de desvinculación total de cinco años, y finalmente estos doce últimos años como iglesia nacional.

Mientras se escribe la presente investigación, y como resultado de todo este recorrido histórico, el Presbiterio San Andrés, cuenta con las siguientes iglesias miembros, asociadas y misiones, y pastores y candidatos al ministerio de la palabra<sup>73</sup>:

- 8 (ocho) Iglesias miembro del Presbiterio San Andrés.
- 5 (cinco) Iglesias asociadas al Presbiterio San Andrés.
- 3 (tres) Iglesias miembros y asociadas al Presbiterio San Andrés sin pastor y en procesos de búsqueda activos.
- 3 (tres) Iglesias particulares del Presbiterio San Andrés desarrollando tareas de misión y plantación de iglesias.
- 0 (cero) Iglesias Misión del Presbiterio San Andrés.
- 12 (doce) Pastores activos con llamado.
- 7 (siete) Pastores activos sin llamado.
- 2 (dos) Pastores activos con llamados fuera de los límites del Presbiterio San Andrés.
- 2 (dos) Pastores ordenados por otros cuerpos eclesiásticos en proceso de examinación para su vinculación con el Presbiterio San Andrés.
- 7 (siete) Candidatos al Ministerio de la Palabra.

Muchos elementos de análisis salen a la luz de la investigación histórica reflejada en esta sección y que procuraremos abordar seguidamente:

- A. Se puede observar como la vinculación con la EPC aportó un orden institucional, “en contraste con un estilo de administración de capellanías de las iglesias en Buenos Aires, que habían dependido del Consejo de Ultramar de la Iglesia de Escocia”<sup>74</sup>. Este orden institucional parece ser un factor importante en el desarrollo fructífero de las comunidades de fe en su recorrido desde la periferia hacia la institución.
- B. La mencionada vinculación aportó un renovado llamado al trabajo en la misión de la iglesia, que se vio reflejada en la gran cantidad de comunidades de fe del tipo periféricas entendidas como “iglesias misión” que se desarrollaron (más de nueve), junto con el despertar y apoyo sistemático de ministerios pastorales (más de veinte) y finalmente las iglesias instituidas que buscaron el cobijo pastoral del presbiterio San Andrés por aquellos años (cinco).

---

<sup>73</sup> Esta información es suministrada por el Sr. secretario del Presbiterio ante la consulta formal de información para esta investigación. Esta comunicación está reflejada en el Anexo N°1.

<sup>74</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Revista San Andrés* N°2 año 2004, 6.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>

- C. El proceso de desvinculación de la EPC, iniciado en el año 2004 produjo unos años de transición en donde el trabajo del presbiterio estuvo mas orientado a la búsqueda de resignificar su llamado como iglesia nacional (de eso da cuenta los múltiples encuentros y escritos y reuniones de presbiterio que son reflejados en el archivo histórico de la Revista San Andrés de aquellos años).
- D. La salida de los misioneros enviados por la EPC y la falta de un plan de misión desde el presbiterio contribuyeron también a una desaceleración en las iniciativas misioneras.
- E. Los distintos momentos en la cosmovisión sobre el rol misionero y de plantación de iglesias del presbiterio, se puede percibir con claridad en la suerte institucional del Comité de Misiones: a partir del cierre (1993), la apertura e impulso con plan misionero (1999) y asimilación con el Comité Ministerial (2015)
- F. Los momentos de mayor expansión en el impacto del llamado a desarrollar comunidades de fe y reconocer vocaciones ministeriales por parte del presbiterio, tiene una relación muy considerable con el compromiso y vitalización de los movimientos juveniles.
- G. De la observación histórica surge que la institución a través del comité de misiones no pudo (en una mayoría de casos) acompañar de forma efectiva a las comunidades periféricas hacia lo institucional, seria valioso en este punto, repensar el porqué de esto, dado que finalmente este acompañamiento infructuoso derivó en el cierre de las obras y la dolorosa pérdida del trabajo realizado.
- H. El rol del pastor es relevante y muy significativo en el desarrollo y consolidación de las obras misioneras. Podemos ver con claridad que en los casos donde estas comunidades que iniciaron como periféricas alcanzaron el estatus de iglesias particulares (La Misión, Remedios de Escalada, Monte Grande, San Antonio de Padua) el pastor encargado tuvo un objetivo claro y organizó su trabajo hacía esa meta. Por otra parte, se observa un profundo impacto en las comunidades que durante este proceso pierden a sus pastores comprometiendo el proyecto de la comunidad que resultó en muchos casos en crisis y posteriores ceses de estas obras.
- I. El rol de los pastores como fomentadores de llamados al ministerio es insustituible, al igual que el del presbiterio en tanto institución que ordena, contiene y proyecta estos llamados. Se observa que cuando esta dinámica es virtuosa entre un pastor, el presbiterio

y el candidato, hay una alta tasa de éxito en este proceso<sup>75</sup>, dando así oportunidades generacionales y de continuidad para la institución y la periferia.

- J. El principal aporte que la institución parece brindar a las comunidades periféricas es moderar y contener los “impulsos” de este tipo de comunidad que encuentra en ellos su principal motor de desarrollo, promoción y creatividad, representando un límite y orden para ellos. También es destacable el rol de la institución con el pastor que integra este tipo de comunidades, brindándole un espacio de contención, recursos y orden (teológico y eclesiástico), necesarios para hacer frente a los devenires espirituales, emocionales y de todo tipo, a los que las comunidades de fe están sometidas.

### **2.3 Las condiciones necesarias para ser una iglesia presbiteriana desde el libro de gobierno.**

La definición de iglesia, desde la eclesiología y teología reformada (con particular énfasis en la confesión de fe de Westminster) ya fue aportada en la presente investigación oportunamente (en la introducción en el punto referido al objetivo de la presente investigación, P3, y en el capítulo 1.1.A-B-C, P11-16) por lo que en esta sección nos concentraremos en aquellas condiciones necesarias establecidas en la constitución de la iglesia presbiteriana San Andrés para poder entender a una comunidad cristiana como un grupo de personas que se constituyen como iglesia.

Luego y a partir de estas condiciones necesarias e iniciales analizaré la forma (dentro de la estructura eclesiástica dispuesta por la misma constitución de la iglesia) que mejor se adaptaría a las características de una comunidad periférica en los términos que hemos expuesto oportunamente en múltiples secciones de la presente investigación.

Una comunidad de fe tiene como característica central y funcional una serie de elementos destacados en el libro de gobierno:

“Una iglesia particular comprende a todos aquellos cristianos profesantes que, junto con sus hijos, están asociados entre sí para vivir su fe, para adorar juntos, para buscar

---

<sup>75</sup> En relación con el llamado, examinación, ordenación y puesta en funciones de candidatos al ministerio en base al estudio minucioso de las actas públicas del presbiterio que son reflejadas en el Anexo N°2; podemos ver que hay un total de diecisiete candidatos que surgieron de las iglesias del presbiterio, entre los años 1987 y 2014, de los cuales (hasta la fecha de la presente investigación) trece fueron ordenados y posteriormente llamados para pastorear una comunidad. En todos estos casos, se puede observar un claro y fuerte vínculo entre la iglesia, el pastor “mentor”, y el candidato. Podemos ver también que tres fueron dados de baja y uno (quien escribe la presente investigación) aun continua su proceso de examinación.

individualmente y en conjunto servir al Señor, en testimonio y servicio, acordando someterse al gobierno y disciplina de la iglesia, y que prometen promover su pureza y paz.”<sup>76</sup>

Asimismo, la principal tarea de una comunidad de fe es promover y comunicar a otros la fe:

“En términos de su labor, la primera obligación de la iglesia es evangelizar mediante la extensión del Evangelio tanto en el país como en el exterior, llevando a otros a un conocimiento salvador de Jesucristo como Señor y Salvador, y crear las condiciones para el crecimiento de esa fe, para que todos puedan crecer en gracia y santificación”<sup>77</sup>.

Un elemento destacado debe ser también el discipulado y la capacitación continua:

“El discipulado verdadero incluye el aprendizaje de la Palabra de Dios bajo la dirección del Espíritu Santo tanto en el hogar como en la iglesia. Sin educación no hay crecimiento, sin crecimiento no hay disciplina y sin disciplina hay pecado e iniquidad. (1 Ti 4:7).”<sup>78</sup>

Por último, hay que observar con claridad que la comunidad de fe debe ser un elemento que aporte al bienestar y desarrollo de sus integrantes, fomentando la vida en conjunto:

“Es también el deber de la iglesia particular encargarse del crecimiento de sus miembros, promover el bienestar de la iglesia entera, proporcionar los sacramentos, enseñar la fe, observar los días especiales, incluyendo tiempos de oración y ayuno, y toda otra forma de fomentar su vida en conjunto, según se presenta más adelante en el Libro de adoración”<sup>79</sup>

En el libro de orden de la Iglesia presbiteriana San Andrés, además de los “elementos de sentido” mencionados anteriormente, se establece cuatro elementos concretos por los que una iglesia es reconocida como cuerpo de Cristo en la tierra, estos son: cuando se practica la disciplina bíblica, se proclama la Palabra, se observan los sacramentos y se mantiene la comunión fraternal:

“La iglesia visible, aun cuando más o menos dividida y oscurecida, está conjuntamente ligada en su unidad esencial allí donde se practica la disciplina bíblica, donde la

---

<sup>76</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Libro de Gobierno*, Capítulo 4.1, 9.

<sup>77</sup> Ibid., 9.

<sup>78</sup> Ibid., 9.

<sup>79</sup> Ibid., 9.

Palabra es proclamada correctamente, donde se observan debidamente los sacramentos, y donde se mantiene comunión fraternal. Tales grupos, que mantienen esta integridad fundamental de la iglesia, serán reconocidos como partes verdaderas de la iglesia, el cuerpo del Señor Jesucristo sobre la Tierra.”<sup>80</sup>

Estos cuatro elementos son la esencia del ser iglesia por fuera de cualquier otro que se constituya posteriormente para respetar la estructura institucional, por lo que es relevante observar y presentar, a que se refiere en forma explícita la misma constitución de la iglesia, para evitar interpretaciones subjetivas y personales de los mismos.

A. Disciplina Bíblica:

- I. Definición y bases teológicas: “es el ejercicio de la autoridad dada a la iglesia por Nuestro Señor Jesucristo con el fin de instruir y guiar a sus miembros e hijos, y para promover su pureza y bienestar, debido a nuestra naturaleza caída y al hecho de estar sujetos al proceso de santificación (Fil 3:13-14).”<sup>81</sup>
- II. Propósito: “El propósito de la disciplina es conservar el honor de Dios, restaurar al pecador y remover las ofensas cometidas contra la iglesia”<sup>82</sup>.
- III. Personas sujetas a ella: “Todos los miembros de la iglesia, activos o inactivos, confirmados, bautizados y afiliados tienen derecho y están sujetos a los beneficios de la disciplina”<sup>83</sup>, “...Iglesia Presbiteriana San Andrés, incluyendo su Asamblea General, presbiterios (incluyendo las iglesias misión) e iglesias particulares.”<sup>84</sup>

B. La palabra es Proclamada correctamente:

- I. Definición: “Jesús encomendó a los cristianos ir y predicar el Evangelio a todas las naciones, bautizándolos y enseñándoles a obedecer todo lo que él les ordenó.”<sup>85</sup>
- II. Propósito: “El culto habitual de adoración siempre incluye la predicación fiel de la Palabra y el escucharla escrupulosamente en obediencia a Dios. Tal predicación debería siempre abrir la Palabra de Dios de tal modo que el oyente pueda reaccionar con una clara comprensión y fe pura”<sup>86</sup>.

---

<sup>80</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Libro de Gobierno*, Capítulo 1, 6.

<sup>81</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Libro de Disciplina*, Capítulo 1, 49.

<sup>82</sup> Ibid., 49.

<sup>83</sup> Ibid., 49.

<sup>84</sup> Ibid., 50.

<sup>85</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Libro de Adoración*, Capítulo 7, 90.

<sup>86</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Libro de Adoración*, Capítulo 2, 77.

C. Los sacramentos son observados:

- I. Definición: “En el Evangelio solo dos sacramentos son ordenados por Cristo. Ellos son el bautismo y la Cena del Señor. Generalmente, solo un pastor legítimamente ordenado puede administrar los sacramentos, pero al hacerlo no actúa por derecho propio, sino en nombre de Cristo y de su iglesia”<sup>87</sup>.
- II. Administración: “El poder revelado en los sacramentos no reside en ellos ni en aquel que administra los sacramentos, sino en la labor del Espíritu Santo y en la promesa de Dios, quien da beneficios a aquellos que dignamente los reciben. De ese modo, los sacramentos son poderosos y eficaces en la vida de quien los recibe por causa de la Palabra de Dios que los instituyó. Por esta razón, los sacramentos no deberían ser descuidados u omitidos.”<sup>88</sup>

D. Se mantiene la comunión fraternal:

- I. Propósito: “Sin embargo, cada persona, como cristiano, llega a ser parte de la familia más amplia de Dios, una comunidad de fe llamada iglesia. Dentro de esta familia, todos los creyentes son llamados a compartir una confraternidad de alabanza, amor, compromiso y servicio. Esta vida en conjunto encuentra expresión visible dentro de la familia y hacia el mundo a través del culto comunitario.”<sup>89</sup>
- II. Centralidad del otro en esa comunión fraternal: “Además de rendir gloria a Dios a través del culto de adoración, tanto el individuo como la comunidad de fe como un todo también glorifican a Dios al servirlo a Él en ministerio a otros. El primer deber de los cristianos es dar gloria a Dios y compartir con otros los hechos poderosos de Dios a favor de nuestra salvación. Sin embargo, la consecuencia necesaria e inevitable de la fe y el amor es cuidar de otros.”<sup>90</sup>

Como parte de la propuesta de esta sección, y desde dentro de la estructura eclesial dispuesta por la misma constitución de la iglesia, se puede observar que la forma que mejor se adaptaría a las características de una comunidad periférica es la de una Iglesia Misión.

---

<sup>87</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Libro de Adoración*, Capítulo 3, 80.

<sup>88</sup> Ibid., 80.

<sup>89</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Libro de Adoración*, Capítulo 1, 74.

<sup>90</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Libro de Adoración*, Capítulo 7, 90.

Analizaré entonces, una Iglesia Misión como una estructura eclesiástica que puede por su definición contener a una comunidad periférica en su proceso de institucionalización.

“Una iglesia misión consiste en un número de cristianos profesantes, con sus hijos, asociados en conjunto para la adoración a Dios y la vida cristiana, de acuerdo con las Escrituras y sometidos al lícito gobierno y la disciplina de la Iglesia Presbiteriana San Andrés.”<sup>91</sup>

Esencialmente es una forma del ser iglesia que no tiene un cuerpo de gobierno permanente y que procura en algún momento tenerlo. Pero que de forma altamente trascendente para su supervivencia en el tiempo y desarrollo posee una identidad teológica y eclesiástica definida (reformada y presbiteriana).

En lo concreto, tanto el ser como la forma de gobierno, definida por la constitución del presbiterio San Andrés, para una iglesia misión es<sup>92</sup>:

“La iglesia misión, debido a su naturaleza transitoria, requiere de un sistema provisional de gobierno. Dependiendo de las circunstancias y de acuerdo con su propio criterio, el Presbiterio deberá proveer dicho gobierno en una de las siguientes maneras:

1. El Presbiterio podrá designar un evangelista, según se prescribe en 10-3C del Libro de gobierno y conferirle los poderes apropiados.
2. El Consistorio de una iglesia particular podrá servir como un cuerpo de gobierno temporario de la iglesia misión.
3. El Presbiterio o el Consistorio podrán designar una comisión para que sirva como un Consistorio provisional de la iglesia misión.

B. Membresía: El cuerpo de gobierno provisional recibirá miembros en la iglesia misión como se prescribe en el Capítulo 9. Estas personas pasan entonces a ser miembros bautizados o confirmados de la Iglesia Presbiteriana San Andrés. Las iglesias misión deben mantener registros de miembros en la misma forma que otras iglesias particulares, pero por separado de ellas.

Las iglesias misión y sus miembros tendrán derecho al proceso judicial de la corte bajo cuya supervisión está el cuerpo gobernante provisorio. Es la intención de la Iglesia Presbiteriana San Andrés que las iglesias misión disfruten de la misma condición que las iglesias particulares en relación con el gobierno civil.

---

<sup>91</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Libro de Gobierno*, Capítulo 5, 10.

<sup>92</sup> Ibid., 10.

C. Actas: El cuerpo de gobierno provisional de la iglesia misión llevará registro y presentará sus actas al Presbiterio para su revisión, de la misma forma que una iglesia particular.”

Esta propuesta permite potenciar el desarrollo de las comunidades periféricas dado que permite la flexibilidad necesaria y característica de estas comunidades, pero brinda un espacio de contención institucional y teológico para sus impulsos y propuestas, “Todo me es lícito, pero no todo conviene; todo me es lícito, pero no todo edifica” (1 Corintios 10:23)

## **2.4. Las funciones específicas del pastor desde el libro de gobierno de la iglesia.**

La iglesia presbiteriana entiende que solo hay tres funcionarios instituidos por Jesucristo, estos son: Ministros de la Palabra, Presbíteros Gobernantes y Diáconos.

“El Señor de la iglesia, Jesucristo, ha conferido a la iglesia tres cargos. Estos son: ministros de la Palabra (presbíteros maestros, pastores), presbíteros gobernantes y diáconos.”<sup>93</sup>

Los Ministros de la Palabra, poseen muchos títulos que enfatizan aspectos y fortalezas de un llamado específico:

“Muchos títulos acompañan a este cargo, tales como obispo, pastor, ministro, presbítero, anciano, embajador, evangelista, predicador y maestro. Todos estos títulos se refieren a varios aspectos de todo el ministerio al cual uno es llamado en este cargo”<sup>94</sup>

Dentro del cargo de ministro, hay varias clases de llamados y estos son<sup>95</sup>: Pastor, Maestro, Evangelista, Administrador, Capellán y Pastor Emérito.

Para la Iglesia Presbiteriana San Andrés, aquellas personas que reciben este llamado deben poseer ciertas características que están reflejadas en el texto bíblico:

“De acuerdo con las Escrituras, aquellos que cumplen este cargo deben poseer ciertas calificaciones. Deben ser firmes en la fe y tener aptitud para enseñar. Sus vidas deben reflejar santidad y disciplina que traigan honor a Cristo y sus vidas den buen

---

<sup>93</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Libro de Gobierno*, Capítulo 10, 20.

<sup>94</sup> Ibid., 20.

<sup>95</sup> Ibid., 20 y 21.

testimonio. Deben tener sabiduría y discreción, y contar con una preparación adecuada que los capacite para su tarea.”<sup>96</sup>

El marco teológico y eclesiástico que estamos proponiendo para el desarrollo sustentable de las comunidades periféricas aporta en este aspecto un elemento destacado porque si bien la comunidad posee características dinámicas, que desarrollan un renovado sentido para el aquí y ahora del ser cuerpo de Cristo, el pastor que sirva en este tipo de comunidades tendrá una cosmovisión teológica, formativa y eclesiológica que, le permitirá a la comunidad alcanzar un equilibrio necesario para que su testimonio sea coherente y con raíces potentes, siguiendo el ejemplo antes mencionado de la parábola del sembrador que salió a sembrar (Mateo 13:1-9; Marcos 4:1-9; Lucas 4:1-8).

Como hemos visto anteriormente, una iglesia misión tiene varias formas de estar vinculada al presbiterio, pero con relación al ministro, vemos que existe una forma, altamente beneficiosa dado el análisis de todo lo que hemos desarrollado hasta este punto en relación con el perfil de este tipo de comunidades. Es también necesario aclarar que de ningún modo esta visión, es la única posible ni la que garantiza el promovido desarrollo sustentable que estamos mencionando. El libro de gobierno nos dice: “Dentro del cargo de ministro hay varias clases de llamados. Dios distribuye dones a cada uno de acuerdo con las necesidades comunes de la iglesia” (I.P.S.A., Libro de Gobierno, P20).

El llamado de un ministro de la palabra o pastor como evangelista ha demostrado en la historia que ha sido muy significativo en el mencionado desarrollo de estas comunidades. Vemos como las comunidades de La Misión, Remedios de Escalada, Monte Grande, y otras son un claro ejemplo de esto.

Entonces, ¿cuáles son las características y funciones que establece la constitución de la Iglesia Presbiteriana San Andrés para este tipo de llamado para un pastor?:

“Evangelista: Un ministro podrá ser llamado por un Presbiterio, por alguna otra corte o por alguna organización para servir como evangelista. El Presbiterio del cual el ministro es miembro podrá comisionar al ministro a compartir el Evangelio y administrar los sacramentos fuera de los límites geográficos del Presbiterio en otras partes de la iglesia o del mundo. Un evangelista llamado a ser misionero tendrá siempre

---

<sup>96</sup> Ibid., 20.

como primer deber el compartir las Buenas Nuevas de Dios en Jesucristo. Cuando un Presbiterio llama a un evangelista como plantador de iglesias, podrá confiar a esa persona la responsabilidad de desarrollar iglesias, dirigir reuniones preparatorias para tales iglesias y supervisar la preparación requerida de ancianos y diáconos. Estos poderes especiales conferidos al evangelista deben ser especificados por el Presbiterio por escrito. A esta persona se le podrá conferir el poder de recibir y dar de baja miembros”<sup>97</sup>.

De todo lo expresado en la constitución desde el análisis de las funciones específicas de un pastor y a modo de reflexión final de esta sección, se puede ver con claridad que el perfil pastoral presbiteriano, es altamente desarrollable en el contexto de comunidades periféricas reformadas, destacándose para este análisis el perfil de “pastor evangelista” dadas las particularidades de la tarea encomendada, con la flexibilidad y dinámica requerida por este tipo de comunidad y con los límites y supervisiones que permitan evitar discrecionalidades y abusos.

También es necesario aclarar que, si bien la forma de “pastor evangelista” posee grandes ventajas al imaginar la praxis pastoral de una comunidad periférica como fue mencionado, no es la única forma en la que un pastor y una comunidad de fe periférica pueden interrelacionarse, existiendo múltiples maneras de combinar los elementos destacados en este capítulo con el fin de alcanzar la necesaria unión entre pastor e iglesia como ha sido manifestado y que será más desarrollado en el capítulo N°4 de esta investigación.

Finalmente, en forma de conclusión del presente capítulo y a partir de la mirada de la iglesia desde la cosmovisión de la confesión de fe de Westminster (sección N°2.1), tanto la iglesia institucional, como periférica, son complementarias y se necesitan mutuamente para cumplir con lo establecido por la palabra y reflejado en los pasajes de la confesión que han sido investigados. Además y prestando especial atención de su historia, a partir de la centralidad del presbiterio San Andrés en la presente investigación (en la sección N° 2.2), sobre la praxis misional, pastoral y eclesiástica; es posible afirmar que existan comunidades de fe periféricas, en tanto respondan y contengan a los elementos destacados del ser iglesia (sección N° 2.3) que son: la práctica de la disciplina bíblica, la predicación de la Palabra, la correcta observación y administración de los sacramentos, y donde se mantiene la comunión fraternal, de manera que “todos los creyentes son llamados a compartir una confraternidad de alabanza, amor, compromiso y servicio”<sup>98</sup>; y que a su vez sea el

---

<sup>97</sup> Ibid., 20.

<sup>98</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Libro de Adoración*, 20.

lugar adecuado para el desarrollo del “Ministerio de la Palabra” desde los diversos llamados vistos en la sección N°2.4 (tales como Pastor, Maestro, Evangelista, Administrador y Capellán); permitiendo así que la institución se vea beneficiada por la incorporación de las mismas, de forma tal que desde la periferia pueden revitalizarla y proyectarla cultural y generacionalmente hacia el futuro de una forma renovada.

### Capítulo 3: Los cristianos periféricos reformados.

*“y se involucraba Jesús con los habitantes de todo tipo de ciudades y aldeas, enseñando en sus sinagogas, y dando a conocer el evangelio del reino, y sanando cualquier tipo de enfermedad psicológica y física”. (Mateo 9:35)*

Nuestra aproximación a la hipótesis de trabajo desarrollada en el capítulo uno parece brindar una respuesta desde la institución (presbiterio San Andrés) a la realidad que atraviesa transversalmente a las comunidades cristianas del tipo periféricas.

Ahora bien, una comunidad periférica puede ser contenida eclesiológicamente en el marco antes propuesto, pero veremos a lo largo de este capítulo, que este tipo de comunidades tienen elementos distintivos y propios que las diferencian en forma significativa de aquellas comunidades de fe que inician su recorrido comunitario con la concepción de ser iglesia misión en camino a la particularización de la comunidad.

Se podría proponer entonces al modelo de “iglesia misión” dentro de la eclesiología contenida por la iglesia presbiteriana San Andrés, como la forma más deseable para constituir, organizar y desarrollar una comunidad periférica, pero este tipo de comunidades parecen ser esencialmente una contrapropuesta a cualquier forma eclesiológica proveniente de la institución, dado su naturaleza y dinámica, por lo que cobra un extraordinario valor estudiar los elementos más destacados de las mismas, a fin de poder alcanzar alguna síntesis o lugar de acuerdo entre estas dos posibilidades al estilo de una dialéctica hegeliana<sup>99</sup>, y verificando el rol de lo pastoral en esa síntesis propuesta.

Por todo esto, en el presente capítulo procuraré describir y analizar las principales características de este tipo de comunidades y las personas que las conforman, analizando:

---

<sup>99</sup> Usamos el término “dialéctica hegeliana”, también conocida como la triada dialéctica, en forma intensional para poner de manifiesto que la investigación desarrollada, es atravesada por un método implícito (un modo ordenado y sistemático para obtener un resultado) compuesto de tres partes: A. Tesis (la aceptación de una realidad, algo sobre lo que “a-priori” no hay duda), que en nuestro caso está representado por la iglesia institucional; B. Antítesis (consiste en la contradicción de la afirmación inicial) que en nuestro caso serán las comunidades periféricas reformadas; C. Síntesis (es el posible resultado, un resumen, un producto liberado de todo excedente entre la tesis y la antítesis) que está representado y encarnado por la figura del presbítero maestro (pastor), y donde procuraremos obtener para la propuesta de investigación, la verificación o no, sobre si éste puede finalmente representar ese “encuentro” o síntesis para estos dos “espacios” de representación de la Iglesia. Este método filosófico de aproximación al conocimiento tiene grandes exponentes entre los que podemos destacar además del propio G.W. Friedrich Hegel (1770-1831) a Johann Fichte (1762-1814), Friedrich Schelling (1775-1854), Karl Marx (1818-1883), Friedrich Nietzsche (1844-1900).

1. Características culturales y sociales de una comunidad periférica reformada.
2. Percepción posible de la iglesia institucional por parte de una comunidad periférica.
3. Que significa ser comunidad en la periferia.
4. Elementos destacados en la conversación periférica.

### **3.1. Características culturales y sociales de una comunidad periférica reformada.**

Cuando hablamos de comunidad periférica reformada, estamos hablando de las personas que conforman estas comunidades en el ámbito de la Iglesia presbiteriana San Andrés, por lo tanto, en la primera sección de este capítulo, el análisis que desarrollaré estará enfocado en las características principales de las personas que se sienten convocadas por esta forma del ser iglesia.

El análisis sociológico y antropológico de la persona y el entorno que conforman la unidad de análisis “comunidad periférica reformada” sería materia de una investigación mucho más profunda y con herramientas metodológicas y teóricas que por nuestro campo de disciplina e investigación, manejamos en forma introductoria, por lo que nuestra aproximación al fenómeno del sujeto y la comunidad periférica reformada tendrá aportes de estos campos, pero estará nutrida y sustentada por el análisis teológico, eclesiológico y exegético cultural de este fenómeno individual y colectivo.

Al trabajar con un fuerte énfasis en las personas y sus características tanto individuales como comunitarias, es importante destacar también que, tanto los análisis como las conclusiones a las que arribemos serán del tipo amplias y no procura abarcar la totalidad del fenómeno y de sus partes con criterios absolutos, dado que estos, dejan afuera la particularidad del sujeto y su experiencia individual y subjetiva que no podrá ser reflejada en la presente investigación.

Desde la hipótesis de trabajo una comunidad periférica está integrada esencialmente por dos grupos: por un lado, cristianos que habiendo sido parte activa de una comunidad institucional, por diversos factores ya no se sienten interpelados ni convocados por ella, pero siguen identificándose tanto con Cristo como con su iglesia; y en segundo término, personas que aún no han sido llamadas de forma irresistible por la gracia salvadora<sup>100</sup>, que por diversos factores

---

<sup>100</sup> En la “Teología Sistemática” de L. Berkhof se puede observar con mayor detenimiento y desarrollo lo que se entiende desde una comprensión teológica reformada sobre la regeneración y el llamamiento eficaz, que luego “desemboca en la conversión”, que es esencial en la cosmovisión del sujeto de análisis de este capítulo. P 555-

se sienten más cómodos e interpelados al participar de un espacio que no sea el de una iglesia institucional.

El primer grupo, son cristianos que han desarrollado una falta de interés (que puede también representar un rechazo profundo) en lo que para ellos representa la iglesia institucional, que en muchos casos puede deberse a experiencias traumáticas y abusivas que han sufrido por parte del liderazgo de la iglesia, los programas que está desarrolla o cualquier otro tipo de factor asociado a la praxis comunitaria institucional, como así también a estímulos extra institucionales donde las situaciones culturales, socio-económicas y de desarrollo familiar pueden contribuir a la mencionada falta de interés, “Muchos se toman muy en serio su fe, pero luchan contra la expresión cultural de la iglesia”<sup>101</sup>.

En este primer grupo, la periferia como lugar donde posicionarse espiritual, emocional, y comunitariamente, provee una respuesta muy valiosa a la conjugación de su experiencia con la institución y la exploración personal y subjetiva de su comprensión de Dios en el aquí y ahora.

“La periferia, como un espacio de relaciones dinámicas, es constantemente redefinida dado que representa el punto de encuentro entre el modelo de identidad cristiana que construye la institución y las formas subjetivas de apropiación del sistema de creencias”<sup>102</sup>

Este primer grupo, representa una porción muy significativa y creciente de los cristianos a nivel mundial.

“Se trata de nuevo del fenómeno “Sí a Jesús. No a la iglesia”. La gente se convierte en la intimidad de pequeñas comunidades de amigos, pero en general no quieren que la religión forme parte del trato”<sup>103</sup>

En su libro, Hirsch, aporta algunos datos interesantes:

“el Dr. David B. Barrett y Todd M. Jonson, editores del registro estadístico sobre las tendencias mundiales World Christian Encyclopedia, en su informe correspondiente al

---

572. En este aspecto me parece muy destacable la sección sobre la relación entre la conversión, la regeneración y con el llamamiento eficaz, que recomiendo al lector de esta investigación. P 587-588.

<sup>101</sup> HIRSCH, *Caminos Olvidados, reactivemos la Iglesia misional*. (S.L.: Missional Press, 2009), 66.

<sup>102</sup> ALGRANTI y SETTON, *Las formas de la periferia. Estudio comparado sobre los modos de pertenecer en el campo judaico y neopentecostal en Buenos Aires*, 12.

<sup>103</sup> HIRSCH, *Caminos Olvidados, reactivemos la Iglesia misional*. P58.

2001, publicaron unas estadísticas sorprendentes acerca de la misión cristiana. Según ellos, hay 111 millones de cristianos que no van a ninguna iglesia local”<sup>104</sup>

Además, aporta datos en relación con magnitudes, proyecciones de crecimiento y características centrales:

“Pero mucho más positivo todavía que estos cristianos algo descontentos que ha dejado la iglesia, es el fenómeno paralelo de los llamados “independientes” por Barrett y Johnson, que dicen ser ya más de 20.000 movimientos y redes, con un total de 394 millones de miembros por todo el mundo. A grandes rasgos, estos movimientos o fenómenos:

- rechazan el denominacionalismo histórico y otras formas restrictivas y centralizadas de autoridad y organización.
- se reúnen en comunidades de distintos tamaños.
- buscan una vida centrada en Jesús (se ven claramente a sí mismos como cristianos).
- buscan un estilo de vida misionera más eficaz y son uno de los movimientos que crecen más rápido en el mundo. Según los cálculos de Barrett, llegarán a ser 581 millones en el 2025. ¡20 millones más que todos los movimientos protestantes juntos!”<sup>105</sup>

Otro elemento destacado, además del factor estadístico y de las razones del porque están muchos de ellos en la periferia, en el marco de las características centrales de los cristianos que se desarrollan en la periferia de la institución, y más específicamente en la iglesia presbiteriana San Andrés, es que podemos detectar que existe en todos ellos, un valor significativo por su identidad teológica reformada, constituyéndose esto en una plataforma necesaria para contener, desarrollar y proyectar las reflexiones bíblicas en plena comunicación contextualizada con el aquí y ahora y centradas en el otro, que se desarrollan en la periferia de la institución.

Vemos por otra parte que, la cuestión etaria no representa un elemento en sí mismo que genere el fenómeno periférico, pero si es de remarcar que cada grupo generacional aporta énfasis propios a la observación crítica de la institucionalidad eclesial.

---

<sup>104</sup> Ibid. P66.

<sup>105</sup> HIRSCH, *Caminos Olvidados, reactivemos la Iglesia misional*. P66.

Desde la perspectiva del género, encontramos un factor interesante a destacar, y que afectan en forma singular a los hombres y a las mujeres.

En la observación de la mujer, en una investigación de la organización paraeclesial BITE, podemos encontrar un minucioso trabajo (a partir de varios estudios, uno de los cuales es el de la firma Gallup) que expone algunas de las principales razones por las que las mujeres están menos interesadas en la iglesia institucional que en otras épocas<sup>106</sup>, allí se afirma que:

“una de las razones por las que el cristianismo creció de forma tan fructífera dentro del imperio romano, fue el papel de las mujeres, esto en gran medida, por el hecho de que la iglesia cristiana le ofrecía a la mujer un estatus de dignidad que la sociedad secular romana no podía ofrecerle, de esta manera las mujeres llegaron a ser mayoría en la iglesia primitiva, éstas a su vez, compartían la fe con sus hijos que a la larga sustentarían a la iglesia generacionalmente”<sup>107</sup>

Desde esta perspectiva, vale la pregunta sobre si aquel grado de dignidad que la iglesia le ofrecía a la mujer sigue siendo tal y acompaña al desarrollo y crecimiento de estas en su rol en medio de nuestra cultura.

“tal vez debemos llamar a la iglesia a pensar en su labor, revisando lo que nos enseña la historia de la iglesia, sobre el porqué el cristianismo fue atractivo principalmente para las mujeres a lo largo de los siglos, desde los tiempos del imperio romano hasta hace unas décadas, y ¿porque hoy está dejando de ser atractivo para las mujeres?”<sup>108</sup>

Sin lugar a duda, en la periferia eclesiástica se está dialogando constantemente este elemento tan importante y desde allí, la mujer está construyendo una nueva “dignidad” que resultará en una revitalización de su llamado cristiano y misional.

Por el lado del hombre, el fenómeno se observa a partir del encuentro con el otro de forma genuina y sin la mediación de un rol o ejercicio de poder. La revaloración de la amistad sincera como resultado de una experiencia traumática a partir de la soledad y competitividad a la que el hombre fue llevado como sujeto social en el ámbito de la institución eclesiástica, es un elemento que destaca en aquellos cristianos que generalmente ejercieron algún lugar de

---

<sup>106</sup> Para aquel lector interesado en este aspecto en particular recomiendo ver el video que expone la investigación desarrollada que se menciona en el cuerpo de la tesis.

<https://www.youtube.com/watch?v=YEbfxr-228c>

<sup>107</sup> BITE, *Las mujeres están menos interesadas en la iglesia que los hombres*, Min. 0 a 0,25.

<sup>108</sup> Ibid., Min. 7:52 a 8:09.

liderazgo y que hoy están reconstruyendo sus vínculos afectivos significativos de amistad y compañerismo con otros hombres.

“Pero a la bondad se le presenta un nuevo problema cuando los otros se consideran, no meramente como objetos hacia los cuales hemos de mostrar buena voluntad, sino también como sujetos, como personas que son nuestros iguales y con quienes tenemos que llegar a establecer relaciones de tal índole, que todos juntos podamos alcanzar la bondad. Es algo tremendo hallarse frente a otro ser humano que es tan bueno y libre, y está tan interesado en Dios y en el prójimo como nosotros, pero que puede decir "no" a nuestros más acariciados deseos y objetar seriamente nuestras ideas favoritas. Y con todo, ese hombre puede ser más que nuestro prójimo: puede ser nuestro hermano, un miembro de un grupo social que tiene las mismas ideas y lealtades fundamentales que nosotros”<sup>109</sup>

Pasemos ahora al análisis del segundo grupo que compone al conjunto de individuos que conforman una comunidad reformada en la periferia, compuesto por aquellos que aún no son cristianos<sup>110</sup>, son personas en las que habita el llamado de Dios pero que por elementos culturales, sociales y sobre todo conceptuales e ideológicos, no son atraídos ni seducidos por una institución que perciben anacrónica, conservadora, y de la que solo han recreado ideas negativas, como puede verse con claridad en la baja tasa de nuevos cristianos que se incorporan a la iglesia en relación a los cristianos ya conversos que van cambiando de comunidad y que representan una mayoría en nuestras recepciones de nuevos miembros.<sup>111</sup>

---

<sup>109</sup> MACKAY, *Prefacio a la teología cristiana*, 139.

<sup>110</sup> Cuando se dice “aún no son cristianos” es porque la teología de la gracia y la predestinación son centrales en la cosmovisión de esta investigación. En este capítulo, investigaré al sujeto que, no es convocado e interpelado por las estructuras clásicas institucionales eclesiológicas, pero en donde la elección de Dios para salvación esta operando. La predestinación es clave en la tesis de la investigación propuesta, debido a que la elección y el llamamiento son eficaces y contenidos “en la voluntad de Dios de ofrecer a algunos gratuitamente la salvación” (Calvino J., *Institución de la religión cristiana*, 723) y para y por estos predestinados, es necesario que repensemos nuestra cultura eclesiológica de modo de que todos los llamados podamos encontrar nuestro espacio en el cuerpo de Cristo.

<sup>111</sup> Aquellas personas que no habían experimentado nunca la *irresistible gracia* para salvación y que a partir de la predicación del evangelio se entregan a Cristo y se convierten en cristianos, son una notoria minoría en las iglesias de todo tipo. El fenómeno sobre la migración de cristianos por diversas iglesias en relación con la tasa de nuevos conversos está muy estudiado y responde a diversas razones, que no son relevantes para la investigación propuesta, pero que exponen claramente el punto de la afirmación de llamada. Para dar un claro ejemplo usaré la información de la última recepción de nuevos miembros de la iglesia presbiteriana San Andrés de Temperley donde sobre un total de 19 personas, solo 1 era un nuevo creyente o cristiano, mientras que todo el resto eran cristianos ya convertidos en otras denominaciones e iglesias y que realizaron su cambio de membresía a la IPSA Temperley, como queda reflejado en la comunicación que se registra en el Anexo N°3 “Consulta sobre ultima recepción de miembros de la IPSA Temperley”, y también puede verse en textos como

Este grupo posee un claro y mayor desarrollo en un contexto urbano y cosmopolita que en otros espacios demográficos y culturales:

“El hombre posmoderno urbano siente la necesidad de creer, pero se resiste a reintegrarse al seno de su religión institucionalizada, a la cual ve como representante del «viejo orden», las religiones históricas aparecen como instituciones burocráticas y escleróticas”<sup>112</sup>.

Al igual que en los cristianos del primer grupo la cuestión etaria no representa un factor que implique un determinado interés particular.

El factor socioeconómico es un elemento para prestar atención y que resulta de una observación analítica de aquellos que se sienten convocados por este tipo de estructuras. El perfil social de clase media, profesional y con un crecimiento cultural en desarrollo es marcadamente significativo dentro de estos grupos. Mucho se podría derivar de esta observación, tomando recursos de la sociología y de la antropología, pero no abordaremos ese camino para no desviar nuestra atención del objetivo propuesto en esta sección.<sup>113</sup>

### **3.2 Percepción posible de la iglesia institucional.**

En este punto me propongo reflejar algunas de las percepciones clásicas de la iglesia institucional que surge en los espacios periféricos de la misma.

Por lo antes expuesto trataré de ser, además de sintético, lo menos subjetivo posible debido a que es muy difícil sintetizar en algunas líneas la percepción individual y grupal de tantas personas, y que además no tienen una voz orgánica para contenerlas, sin que pueda usar ese imaginario inorgánico como un escudo para reflejar mis propias opiniones, que no aportarán al rigor metodológico de la investigación propuesta. Por todo esto y procurando darles voz concreta en la investigación que los tiene como uno de los personajes principales, realizaré en esta sección una consulta a un grupo de estos cristianos periféricos reformados, y reflejaré sus respuestas procurando crear un espacio para escucharlos y refeccionar sobre las mismas.

---

el de Dan KIMBALL. “*Jesús los convence pero la iglesia no, perspectiva de una generación emergente*” y otros aportados en la bibliografía de esta investigación sobre el fenómeno de la iglesia emergente.

<sup>112</sup> HONG I. S., *¿Una Iglesia Posmoderna? En busca de un modelo de iglesia y misión en la era posmoderna*. (Buenos Aires: Kairós, 2001), 10.

<sup>113</sup> Para más información sobre este enfoque del perfil sociológico de los cristianos en la periferia recomendamos la lectura de *Sociología, una desmitificación* de Cruz Antonio y *La posmodernidad y su efecto en las iglesias evangélicas latinoamericanas* de Pacheco José que se aportan en la bibliografía.

Puesto en claro entonces mi objetivo y cuidado en esta sección particular de la investigación, cabe mencionar en primer lugar que se percibe siempre un pre-concepto desde la institución en relación con el estilo de vida y compromiso espiritual de los cristianos que se encuentran en la periferia y su visión despiadadamente crítica sobre la iglesia institucional.

Este preconceito es en gran parte un error pues los cristianos que se encuentran en la periferia, muchas veces, dedican gran cantidad de tiempo y conversación en repensar la propia fe, a la iglesia y su misión, con una visión crítica del rol y autoridad de la institución, pero que tiene en el centro de esa crítica la búsqueda de ser elementos que aporten en forma constructiva para el crecimiento de ésta y de su influencia en medio de nuestra sociedad.

“No estoy diciendo que Dios no use, o haya usado, este modo de iglesia. Tampoco estoy diciendo que las personas de dentro de sus estructuras no sean cristianos genuinos y sinceros. La mayoría de nosotros hemos encontrado a Dios ahí. Es obvio que la ha usado y lo sigue haciendo hoy. Lo que se está diciendo aquí es que las condiciones han cambiado drásticamente y por ello dicha configuración de iglesia está literalmente desfasada. No bastará para hacer frente a los desafíos del siglo XXI: las estadísticas y las tendencias lo sacan a relucir en todos los contextos culturales de occidente. No basta con hacer algunos cambios a distintos aspectos del mismo modelo, hay que ir a las raíces del paradigma. No debemos abandonar a la cristiandad porque en ella se encuentra el pueblo de Dios, pero necesita un cambio fundamental”<sup>114</sup>

Aclarado este tema inicial y como ha sido mencionado, a los efectos de poder reflejar de una forma que se aproxime más fielmente al pensamiento de aquellas personas que se ubican en la periferia de la institución desarrollando su cristianismo en comunidad, procurando hacerlos parte activa de esta investigación que los tiene como uno de los personajes centrales, y aprovechando la extraordinaria oportunidad de contar en mi entorno cercano con un grupo de cristianos reformados identificados con el concepto de periferia que ha sido desarrollado en esta investigación, para poder consultarles en forma concreta (sin pretender que esta muestra sea representativa del total de los cristianos bajo este auto reconocimiento) he desarrollado una consulta que procura indagar en cinco áreas destacadas como: la naturaleza de la iglesia, la misión de la iglesia, el testimonio interno y externo de la iglesia y finalmente la capacidad de diálogo entre la iglesia y la cultura; para reflejar la percepción que este grupo tiene desde

---

<sup>114</sup> HIRSCH, *Caminos Olvidados, reactivemos la Iglesia misional*, 61.

la periferia de la institución, con el fin principal de enriquecer esta sección de la investigación dándoles voz en la misma como ya ha sido dicho.

De esta forma, confeccioné una serie de preguntas en forma de consulta<sup>115</sup> que permitirán conocer su subjetiva pero concreta opinión al respecto de los cinco temas antes descriptos, que en términos concretos fueron propuestos de la siguiente forma:

- I. La iglesia como representación fiel del cuerpo de cristo en la sociedad.
- II. La iglesia como desarrolladora en forma eficiente de la misión encomendada por Cristo en la gran comisión, reflejado en los evangelios de Mateo y de Marcos.
- III. Las formas en que la iglesia aporta al testimonio de cristo en la sociedad y en su cultura.
- IV. La iglesia como espacio de contención y respuesta para las necesidades de sus miembros.
- V. La iglesia como promotora de una comunicación que escucha y dialoga con la sociedad que la rodea.

La muestra de la mencionada consulta es un grupo determinado de diez cristianos que son miembros de diversas iglesias del presbiterio San Andrés y que se auto perciben en la periferia de esta en los términos que en la presente investigación se han establecido.

La metodología de la misma fue por medio de preguntas concretas cuya forma de respuesta era combinada por medio de desarrollo y de múltiple elección, por medio de la plataforma del sistema de *Google Forms*.

La forma de consulta fue dirigida en forma directa y personal a los miembros de la muestra seleccionada por medio de comunicaciones de correo electrónico y de WhatsApp.

La elección de los miembros de la muestra fue considerando: su membresía a diversas iglesias del presbiterio San Andrés, su identificación con la cosmovisión de *periferia* referida en la presente investigación, el conocimiento e identificación con la teología reformada, el conocimiento y aceptación general de las doctrinas contenidas en la confesión de fe de Westminster, y el conocimiento general de la eclesiología presbiteriana.

Del análisis de las respuestas aportadas por este grupo concreto de cristianos podemos observar que:

- I. Para el 100 % de los consultados, la iglesia no representa el cuerpo de cristo fielmente en la sociedad, pero se destaca que, para el 60% de estos, lo hace “parcialmente”. Se

---

<sup>115</sup> Los datos estadísticos y el reflejo de estas respuestas se encuentran en el Anexo N°4.

hace evidente de esta percepción que, por un lado, la institución no está representando fielmente a Cristo en medio de la cultura y la sociedad para este grupo, pero mayoritariamente reconocen que de alguna manera esa representación es ejercida. Podemos inferir entonces que, para los encuestados, posiblemente la institución no conecta con sus problemáticas ni con la de su entorno social representando a Cristo en estas áreas.

- II. Desde la percepción en relación con la “eficiencia” en comunicar la fe y hacer discípulos, las respuestas del grupo fueron negativas en todos los casos. Las razones de esta percepción fueron variadas, pero destaca un sentimiento nuevamente de falta de capacidad de la iglesia institucional de poder realizar su misión de forma desarticulada de la agenda programática institucional.
- III. En relación con la iglesia y su testimonio a la sociedad, parece otra vez sobresalir la mirada crítica a la institución. Sin embargo, en esta oportunidad, el 30% de los consultados manifestó que existe un testimonio positivo con relación a “la empatía con las cuestiones sociales”, lo cual revela la importancia de los programas de ayuda social y su impacto para la mirada del sujeto en la periferia institucional. Finalmente sobresale también, en el análisis de las respuestas que el concepto de sociedad y el de cultura están interrelacionados directamente para el 50 % de los que respondieron la consulta.
- IV. En relación con la capacidad de dar respuesta a las necesidades de sus miembros y contenerlos, es impactante que el 80% de los consultados responde con un rotundo “no”, al que le siguen diversas explicaciones y razones sobre esta opinión. El 20% restante afirma que dependerá mucho del enfoque que la institución tenga, y que, en su mayoría, “logra subsanar algunas necesidades macro y deja de lado las micro, que son las que llevan más tiempo, y más compromiso”, por lo que podemos inferir que para el 100 % de los consultados la iglesia no logra personalizar al otro, descubriendo sus necesidades particulares y procurando dar respuestas a las mismas.
- V. En el aspecto de la comunicación que escucha y dialoga con la cultura, la respuesta fue abrumadora. El 90% afirmó que, desde su subjetiva percepción, la iglesia institucional está centrada en su propia agenda comunicacional, mientras que el restante 10% manifestó que la institución conecta con lo que se está hablando y discutiendo en la cultura y en la sociedad que la rodea. Este punto es de esencial valor para nuestra comprensión del fenómeno periférico, dado que es notorio que el mensaje

encarnado de cristo tocante a la realidad del sujeto a quien el evangelio le es comunicado (como vemos en San Mateo 9:35), parece no ser un factor al que la institución esté dando respuesta, la percepción es que la iglesia habla su lenguaje de forma desconectada del aquí y ahora y es lo que significativamente es percibido por el cristiano en la periferia según múltiples autores, y que fue ratificado por la consulta realizada.

Podemos inferir entonces, del análisis de las respuestas a la consulta realizada a esta comunidad periférica reformada, que la institución se desvinculó comunicacional, cultural y misionalmente del otro, de forma significativa. Hay en esta perspectiva, una necesidad de estas comunidades central, de ser una caja de resonancia para nuestra sociedad de las palabras de Jesús en el evangelio de Lucas cuando inició su ministerio publico, por sobre cualquier otro interés que la iglesia represente:

“El Espíritu del Señor está sobre mí, Por cuanto me ha ungido para dar buenas nuevas a los pobres; Me ha enviado a sanar a los quebrantados de corazón; A pregonar libertad a los cautivos, Y vista a los ciegos; A poner en libertad a los oprimidos; A predicar el año agradable del Señor. (Lucas 4:18-19)

Esta necesidad tiene su correlato bíblico además en el pasaje de Mateo capítulo N°9 versículo N°35 como ha sido desarrollado en nuestra breve síntesis exegética y en donde vemos a Jesús como modelo de un evangelio que “*se involucra*” con el otro y que lo cura de sus dolencias mientras le anuncia el evangelio y le enseña las verdades y misterios de Dios tocante a sus vidas.

En relación con la percepción de la iglesia institucional, también cabe destacar, la mirada que desarrollan expertos desde la misma institución como el sociólogo A. Cruz:

“El convencionalismo que ha venido caracterizando al cristianismo institucional, no sólo a la Iglesia de Roma sino también a las principales denominaciones protestantes, que proporcionaba al creyente en ciertos países una sensación de seguridad y protección ya que casi todos sus compatriotas profesaban la misma fe, es lo que se va a extinguir durante este tercer milenio. Esa religiosidad cómoda que habría todas las

puertas y facilitaba todos los caminos, va a desaparecer en medio de la actual selva ideológica”<sup>116</sup>.

Muchas veces la iglesia institucional parece ser percibida desde las personas que conforman grupos en la periferia, como un espacio que se apropió y redefinió de acuerdo con sus intereses, de elementos vitales de la fe como la gracia, y parece no estar dispuesta a soltar ese espacio de poder y dialogar con el otro, en una pedagogía que elabore argumentos más que dictar sentencias teológicas y dogmáticas:

“En efecto, la gracia se convirtió en una «posesión» de la iglesia institucional y no en algo que se pudiera experimentar fácilmente «fuera» de su esfera directa de control o de influencia.”<sup>117</sup>

La discusión sobre las estructuras organizativas de la institución actual, y como estas están muy alejadas de aquellas de la iglesia primitiva, expone otro aspecto central en la mirada periférica de la iglesia. Podemos ver a continuación, un interesante cuadro que expone con claridad comparativa como este fenómeno es percibido. El mismo fue extraído del libro de Alan Hirsch, *Caminos Olvidados, reactivemos la Iglesia misional*, que puede ser encontrado en la página N°59<sup>118</sup>.

---

<sup>116</sup> CRUZ, *Sociología, una desmitificación*, 228.

<sup>117</sup> HIRSCH, *Caminos Olvidados, reactivemos la Iglesia misional*, 61.

<sup>118</sup> Para mayor claridad cuando el autor menciona “modo misional emergente, últimos 10 años” hace referencia al periodo de tiempo desde 1999 a 2009 año de la publicación de su libro. Al mencionar “modo de la cristiandad” está haciendo referencia a una cosmovisión que fundamenta más profundamente en su libro y que es muy congruente con la que se está desarrollando en esta investigación con relación a la institucionalidad eclesiástica.

|                                                    | <b>Modo apostólico y postapostólico (32 – 313 AD)</b>                                                                                            | <b>Modo de la Cristiandad (del 313 hasta la actualidad)</b>                                                                                  | <b>Modo misional emergente (los últimos 10 años)</b>                                                               |
|----------------------------------------------------|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| <b>Lugar de reunión</b>                            | No tenían edificios sagrados. A menudo en la clandestinidad y bajo persecución.                                                                  | Los edificios son algo central para la idea y la experiencia de iglesia.                                                                     | Rechaza la necesidad de edificios consagrados a la iglesia. No le preocupa.                                        |
| <b>Ethos del liderazgo</b>                         | El liderazgo opera al menos con 5 ministerios; ethos del ministerio conforme a Efesios 4 (apóstoles, profetas, evangelistas, pastores, maestros) | El liderazgo en manos de un clero institucionalmente ordenado, creando un gremio profesional que opera primariamente en modo pastor-maestro. | El liderazgo acoge un modo pionero e innovador con un ethos de 5 ministerios con una preferencia no institucional. |
| <b>Estructura organizativa</b>                     | Movimiento de base, descentralizado y celular.                                                                                                   | Institucional, jerárquica y de arriba abajo.                                                                                                 | Movimientos de base, descentralizados.                                                                             |
| <b>Modo sacramental (transmisión de la gracia)</b> | La comunión se celebra como una comida en comunidad sacralizada. Todos pueden bautizar.                                                          | Una mayor institucionalización de la gracia a través de los sacramentos que solo se pueden experimentar “en la                               | Redime, resacraliza y ritualiza nuevos símbolos y actos incluyendo la comida.                                      |
| <b>Posición en la sociedad</b>                     | La iglesia está en los márgenes de la sociedad o clandestina.                                                                                    | La iglesia se percibe como algo central en la sociedad y en la cultura reinante.                                                             | La iglesia vuelve a estar en los márgenes de la sociedad y la cultura.                                             |
| <b>Modo misional</b>                               | Una iglesia misionera, encarnacional y que envía.                                                                                                | Atraccional («extraccional» en situaciones misionales más allá de m1)                                                                        | Misional. Encarnacional. La iglesia recupera la postura misional en relación a la cultura.                         |

Finalmente, cuando al inicio de esta sección se propuso a modo de pregunta, si estos grupos adoptarían rápidamente el sistema eclesiástico de “Iglesia Misión” para conformar su espacio comunitario y de misión, y con la consideración de muchos de los factores desarrollados en esta sección, es posible afirmar como un primer lugar de síntesis entre la institución y la periferia que: la forma es importante y puede ser fácilmente adoptada por este tipo de grupo como parte de las “condiciones de la institución” para constituirse en una comunidad con voz que se ha organizado y por lo tanto existe y debe ser tenida en cuenta, pero será así, solo si esto le permite desarrollar y vivir la experiencia cristiana en un diálogo fluido y “comprometido” con su aquí y ahora, siguiendo el modelo de Jesús en Mateo capítulo N°9 versículo N°35, redescubriendo las razones por sobre las costumbres, con especial atención en los elementos de contenido que fueron expresados en esta sección y que hacen a una

revaloración del vínculo con el otro, con Dios y con uno mismo, desde la conexión activa y genuina por sobre “el deber ser” tan promovido en forma consciente e inconsciente por gran parte de la institución.

### **3.3 ¿Que significa ser comunidad en la periferia?**

Al realizar esta pregunta se busca representar dos aspectos sobresalientes de lo que se entiende como comunidad en la periferia, por un lado, la dinámica conflictiva con la institución que de alguna manera ha promovido el movimiento de estos individuos desde el corazón de la iglesia hacia una periferia institucional; por otro lado, la dinámica intrínseca de aquellos que se encuentran en la periferia y comienzan un proceso de encuentro con el otro muy significativo.

Como se ha dejado claro en repetidas oportunidades a lo largo de esta investigación, estoy convencido que la dinámica entre institución y periferia tiene un carácter positivo y necesario para el crecimiento y desarrollo de la iglesia y su testimonio en medio de nuestra sociedad:

“Lejos de constituir una excepción al modo de ser religioso, la periferia es una de las condiciones de posibilidad indispensable de la supervivencia institucional de un grupo determinado”<sup>119</sup>

Con relación al primer aspecto, muchos elementos de esta experiencia conflictiva se encuentran reflejados en la sección anterior sobre la mirada que tienen aquellos cristianos que se ubican a sí mismos en la periferia de la institución. Esa mirada se halla atravesada por la propia experiencia transitada en la institución y por la cosmovisión de la cultura que rodea a este individuo. Estos factores, producen opiniones y posiciones como las que son reflejadas en el Anexo N°4, sobre la consulta realizada a un grupo de miembros de la IPSA que actualmente se ubican comunitariamente en la periferia. Es interesante que el lector de la presente investigación desarrolle el ejercicio “de escucha” de estas opiniones, dado que puede aportar a una mayor comprensión de la profundidad y diversidad que el fenómeno representa.

Por lo antes expuesto y para no sobre abundar en el primer aspecto en relación con las dinámicas conflictivas de los individuos en la periferia con la institución, abordaré seguidamente, el segundo aspecto mencionado al inicio de esta sección.

---

<sup>119</sup> ALGRANTI y SETTON, *Las formas de la periferia. Estudio comparado sobre los modos de pertenecer en el campo judaico y neopentecostal en Buenos Aires*, 10.

El encuentro del otro en la experiencia periférica resulta uno de los elementos más destacados.

“La Biblia nunca mira al ser humano como un individuo aislado: lo mira como un ser en sociedad, una persona en relación con otras personas”<sup>120</sup>

Mackay, escribe en su libro sobre “*El sentido presbiteriano de la vida*” que: “La Iglesia es primordialmente un compañerismo o comunión y sólo secundariamente una organización o institución”<sup>121</sup>

Este encuentro con el otro construye vínculos significativos que tienen como primer elemento sobresaliente el diálogo y la escucha activa<sup>122</sup>.

“Porque Dios nos hizo seres sociales, solo sabemos quiénes somos cuando reconocemos que Dios nos conoce personalmente y cuando formamos parte de una comunidad que nos nombra y nos acepta como somos”<sup>123</sup>.

El entendimiento de una fe que trasciende la práctica religiosa a partir del discurso institucional, y que se proyecta en una encarnación de la misión (como se ve en Mateo 9:35) procurando esencialmente crecer como discípulos de Jesucristo, recreando la iglesia como una comunidad que practica la esperanza y el amor en el marco de la fe encarnada, es uno de los elementos que destaca a la praxis periférica comunitaria:

“...el seguimiento de Jesús no es un proyecto en que uno se empeña individualmente, en aislamiento de los demás. Es más bien un peregrinaje que uno emprende en compañía y con el apoyo de otros que también han dado oído a La Palabra del Señor y quieren ser sus discípulos. Hablar de discipulado es hablar de solidaridad con hermanos y hermanas con quienes uno crece en la experiencia de la fe, la esperanza y el amor por la acción del Espíritu Santo presente en la iglesia como comunidad”<sup>124</sup>.

Al hablar del valor de lo comunitario, no hay que soslayar que un gran atractivo del fenómeno periférico es la profunda soledad que muchos cristianos sienten en sus iglesias, aún siendo parte de grupos multitudinarios y plagados de eventos y actividades muy concurridas. Esta

---

<sup>120</sup> PADILLA, *Misión Integral. ensayos sobre el Reino y la iglesia*, 136.

<sup>121</sup> MACKAY, *El sentido presbiteriano de la vida*, 141.

<sup>122</sup> Al fenómeno denominado “escucha activa” me referiré y desarrollaré más adelante en la investigación, sobre todo a partir del psicólogo Carl Rogers.

<sup>123</sup> PADILLA, *Comunidad y misión*. Artículo en Revista del Presbiterio San Andrés N°4, año 2011, 12.

<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>

<sup>124</sup> Ibid., 12.

soledad, como factor marco para la crisis identitaria con la institución, es al mismo tiempo un síntoma y una causa, y es por lo que el “ser comunidad en la periferia” construye vínculos significativos y profundos desde los cuales, todos los aspectos de la vida y la fe son redefinidos y potenciados.

“Y se hace visible en la historia, en anticipación del fin, en términos de comunidades eclesiales que, en virtud de su incorporación en el nuevo Adán, experimentan aquí y ahora la verdadera comunión que es la koinonía del Espíritu...si a pesar de ser miembros de una iglesia nos sentimos solos en las tareas del Reino, necesitamos sentirnos parte de una comunidad que nos acompañe en nuestro peregrinaje en búsqueda de coherencia entre la fe y la vida”<sup>125</sup>.

Hay que afirmar entonces, a la luz de todo lo expresado que, ser comunidad en la periferia, tiene que ver con el encuentro con el otro de forma genuina, que da respuesta a la soledad (marcador determinante de nuestros tiempos) y que construye a partir de las experiencias individuales resignificadas por medio de la escucha activa comunitaria, un sentido profundo del ser comunidad con una misión.

### **3.4 Elementos destacados en la conversación periférica.**

El ser en comunidad es un ser que se encuentra con el otro a partir de experiencias y estímulos, pero que procesa este encuentro en un diálogo, en una conversación, en un proceso de legitimación de la propia existencia a partir de una escucha activa que finalmente permite un encuentro genuino y no programático, con los otros a quienes conozco por haber entablado un vínculo centrado en la escucha y el diálogo personificador.

La *conversación* se plantea como el contra modelo al monólogo o al discurso, estableciéndose así, como el modelo representativo del ser cristiano en la periferia. Parte de la percepción de la institución como es reflejada en la consulta del anexo N°4, es que la institución monopoliza el discurso, construye un diálogo que es unidireccional y que está centrado en “su propia agenda comunicacional” como lo refleja la respuesta a la pregunta N°5.

---

<sup>125</sup> Ibid., 13.

La *conversación* periférica está centrada en el hombre y su vínculo con Dios y su creación, mientras que la precepción en relación con la iglesia institucional es, que esta centralidad está en la propia iglesia y sus intereses representados por sus programas.

Como contra partida vemos que en la periferia el discurso se construye de forma dialogal y conversacional y desarticulado de los motivos “artificiales” de la institución.

“Estas iglesias re-simbolizan la fe de forma altamente creativa (en algunos lugares lo denominan Alternative Worship Movement<sup>NT</sup>). Rebosan de conversaciones sobre la espiritualidad, la vida, Jesús, Dios, la fe, el discipulado y la misión; siempre intentando incluir en ellas a las personas externas a la fe.”<sup>126</sup>

Establecido entonces, lo que he destacado como el modelo conversacional o de diálogo con una escucha activa, desarrollaré a continuación los tres ejes centrales y transversales a esta conversación en la periferia.

En primer lugar, en esta introducción a los elementos centrales en la conversación en la periferia, destacamos inicialmente al conflicto como transversal y que atraviesa al sujeto en la actualidad y no solo en su rol como cristiano, y como este conflicto puede ser transitado de la mano de Cristo y del otro que escucha y comparte la experiencia.

Este conflicto que atraviesa y tiende a destruir al sujeto y su contexto tiene elementos de lo social y cultural, de lo individual, lo político, lo filosófico, lo económico, lo profesional o laboral, lo familiar y de amistades, y un sinfín de conflictividades que son atravesadas por la luz de Cristo y que en compañía de los otros son recorridas.

“El materialismo - la fe ciega en la técnica, la indeclinable reverencia a la propiedad privada como un derecho absoluto, el culto al aumento de la producción mediante el saqueo irresponsable de la naturaleza, el desmesurado enriquecimiento de las grandes empresas a costa del empobrecimiento de los “desheredados de la tierra”, la fiebre del consumo, la ostentación y la moda - esta ideología es la ideología que está destruyendo a la raza humana. La iglesia de Jesucristo está empeñada en un conflicto contra los poderes del mal atrincherados en estructuras ideológicas que deshumanizan al hombre condicionándolo para que relativice lo absoluto y absolutice lo relativo”<sup>127</sup>

---

<sup>126</sup> HIRSCH, *Caminos Olvidados, reactivemos la Iglesia misional*, 63.

<sup>127</sup> PADILLA, *Misión Integral. ensayos sobre el Reino y la iglesia*, 52-53.

Esta descripción de Padilla nos permite entender el impacto de la conflictividad y las tensiones a las que todos estamos sometidos, y el valor incalculable de la escucha y el diálogo para poder atravesar este “valle de sombra de muerte” (Salmo 23:4) en el que muchos se sienten atrapados hoy en día.

El segundo eje central en la conversación periférica reformada es la otredad<sup>128</sup>. Esta es respetada y puesta en valor, no como un elemento a considerar para procurar la normalización de los individuos, sino como un elemento central a partir del cual se construye una identidad genuina de comunidad. La diferencia entre los miembros de una comunidad es entendida como una realidad que no puede ser avasallada bajo el amparo normalizador de una visión institucional que procura regularlo todo. “cada vez que *desotrisas* al otro, lo *desotrás*” (SZTAJNSZRAJBER, Filosofía del otro, 2021)

Finalmente, como tercer eje y desde ese respeto por lo individual que existe en una comunidad, lo cual finalmente resulta en un conjunto muy diverso, se desarrolla con gran profundidad aquello que nos asocia, “el componente común”, lo que nos vincula esencialmente, esto es cristo, y a partir él como elemento esencial, la visión centrada en cristo se constituye en la piedra fundamental de esta comprensión del ser iglesia como podemos ver en el libro de los Hechos de los Apóstoles.

“Este Jesús es la piedra reprobada por vosotros los edificadores, la cual ha venido a ser cabeza del ángulo. Y en ningún otro hay salvación; porque no hay otro nombre bajo el cielo, dado a los hombres, en que podamos ser salvos” (Hechos 4:11-12)

Podemos entonces, estar de acuerdo con René Padilla cuando afirma:

“Por supuesto, él no había demandado una uniformidad estructurada rígidamente, pero había logrado formar una comunidad unida por una común entrega a él, en la cual se habían superado todas las diferencias que podían haber separado a sus seguidores”<sup>129</sup>

---

<sup>128</sup> En relación con la comprensión filosófica del otro, el concepto de otredad es significativamente importante para la realidad periférica. Debido a que este elemento sería menester exclusivo de una investigación con mayor profundidad y que por otro lado, no podemos minimizar el impacto de esta visión en nuestra comprensión de la realidad, recomendamos al lector las clases dictadas por el profesor *Darío Sztajnszrajber* llamadas “Filosofía del otro”, donde desarrolla las propuestas teóricas de pensadores como Friedrich Nietzsche (1844-1900), Emmanuel Lévinas (1906-1995) y Jacques Derrida (1930-2004) entre otros, en cuatro clases magistrales. <https://www.youtube.com/watch?v=IRCAJffKVnQ&t=3514s>

<sup>129</sup> PADILLA, *Misión Integral. ensayos sobre el Reino y la iglesia*, 141.

Entonces, podemos ver como estos tres elementos son constitutivos del diálogo en las comunidades periféricas: el conflicto como elemento transversal a todos, el otro, como sujeto que existe y cuyo valor radica en ser otro de mí, y finalmente a Cristo como centro, razón y piedra fundamental del diálogo propuesto.

A continuación, desarrollaremos en forma introductoria, algunos de los temas destacados en el ejercicio del diálogo, toda vez que hemos establecido los componentes esenciales de la conversación en la periferia, que nos resultan significativos.

Un aspecto muy presente en la conversación periférica es el tema de la educación.

“Su lugar en la vocación de la iglesia viene a constituir el elemento primario y fundamental. El apóstol Pedro exhorta a estar firmes en esta vocación (2 Pedro 1:10). Quien no hace caso a la exhortación es “ciego”. De manera que cualquier proyecto que se ponga en mesa de conversación tendrá que considerar en principio la vocación de la iglesia”<sup>130</sup>

Al preguntar entonces por ejemplo ¿A que llamamos educación?, ¿para qué educamos?, etc, los diversos modelos tanto pedagógicos como filosóficos en el marco de una cosmovisión teológica reformada, en relación con este aspecto del ser comunidad en la periferia, destacan por su impacto y relevancia intergeneracional.

He destacado en el capítulo dos de la presente investigación que la constitución de la iglesia presbiteriana San Andrés, dedica una porción importante en el libro de gobierno y en el libro de adoración, a los aspectos centrales de la educación de niños y de adultos.

Es notorio también que, el sagrado oficio, sea nombrado, desde la cosmovisión presbiteriana, como presbítero maestro, siendo el título de pastor un nombre atribuido a un aspecto de las funciones ministeriales de los presbíteros maestros.

“Los funcionarios de la iglesia, como se definen en las Sagradas Escrituras, son: presbíteros maestros (designados con muchos títulos en las Escrituras, incluyendo los de ministros y pastores), presbíteros gobernantes y diáconos.”<sup>131</sup>

---

<sup>130</sup> VILLAMAR W., *La educación teológica en la iglesia local*. (Decatur, Georgia: Asociación para la educación teológica hispana, 1998), 11.

<sup>131</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Libro de Gobierno, Capítulo 2*, 7.

Aquí encontramos tal vez uno de los puntos de mayor acuerdo desde la esfera de lo teórico entre la institución y la periferia.

“La iglesia tomó en serio la orden de Cristo: “haced discípulos”. El libro de hechos cuenta la historia de la iglesia del año 30 al 60 d.C., es un relato emocionante del crecimiento de la iglesia “en Jerusalén en toda la región de judea y samaria y hasta en las partes más alejadas de la Tierra” (1.8). Sin duda, aquella Iglesia, era una Iglesia Educadora. Y ella, ha sido fiel a la enseñanza, a través de los siglos y hasta el día de hoy.”<sup>132</sup>

Pero, este acuerdo no debe soslayar que, si bien la importancia y trascendencia de esta área resulta común en ambos espacios, la visión sobre ¿el para qué? y ¿el cómo? puede representar un gran espacio de discusión.

Desde la periferia se resalta (desde un punto de vista subjetivo) que la institución se ha enfocado principalmente en educar teológicamente, reproduciendo el dogma cristiano desde las escuelas bíblicas dominicales, los estudios bíblicos entre semana y hasta desde los púlpitos. La comprensión del hacer discípulos como elemento pedagógico no queda contenido únicamente por esta esfera del aprendizaje, sino que debe ser expuesto a los demás aspectos del ser en medio de un contexto cultural y social que demanda una respuesta elaborada no sólo en el gueto institucional cristiano, sino que también en la praxis cotidiana y cultural del cristiano conectado con su aquí y ahora.

“Si seguimos con la actitud de menospreciar el estudio serio de la historia, el arte, de la política y demás, habremos rechazado el mandato de nuestro señor de ser luz y representar los valores espirituales”<sup>133</sup>

Siguiendo con la recapitulación de los temas destacados en la conversación periférica, como hemos visto en el inicio de esta sección, en relación con, “las características culturales y sociales de una comunidad periférica reformada”, la discusión sobre los roles y espacios de igualdad entre hombres y mujeres también destaca en la conversación periférica, pero no queda solo en eso: los niños, las personas con capacidades especiales, minorías étnicas, etc, son parte de esta conversación y reflexión (en y desde) la periferia.

---

<sup>132</sup> SHERRON G., *La iglesia que educa*. (Quito: CLAI, 2005), 55.

<sup>133</sup> BITE, *Abuso de Poder y Totalitarismo*. (Video de YouTube, 14:22 min. 29 de agosto 2022), Min 10:27-42. <https://www.youtube.com/watch?v=J8gIXECM408&t=616s>

En el abordaje del diálogo sobre los aspectos antes mencionados, tenemos un claro ejemplo de un aspecto conversacional donde la periferia percibe que la institución realiza un ejercicio de contemplación y elaboración teórica, que poco tiene que ver con la realidad que atraviesa a estas minorías en conflicto. La analogía usada por Juan A. Mackay, en su libro “prefacio de la teología cristiana” aplica perfectamente para representar la composición de situación: una teología del balcón y otra del camino<sup>134</sup>.

Finalmente, un último aspecto para destacar entre los temas más relevantes en la conversación periférica es la resignificación del vínculo entre el hombre y la creación de Dios.

Desde la teología reformada hemos trabajado muy bien la exégesis del pasaje bíblico de Genesis capítulo uno, y hemos construido una fuerte cosmovisión en relación con el llamado “mandato cultural”

“Entonces dijo Dios: Hagamos al hombre a nuestra imagen, conforme a nuestra semejanza; y señoree en los peces del mar, en las aves de los cielos, en las bestias, en toda la tierra, y en todo animal que se arrastra sobre la tierra. Y creó Dios al hombre a su imagen, a imagen de Dios lo creó; varón y hembra los creó. Y los bendijo Dios, y les dijo: Fructificad y multiplicaos; llenad la tierra, y sojuzgadla, y señoread en los peces del mar, en las aves de los cielos, y en todas las bestias que se mueven sobre la tierra.” (Génesis 1:26–28)

---

<sup>134</sup>A los efectos de introducir al lector en la imagen desarrollada por Mackay reproduciré un fragmento del libro contenido en las páginas 37 y 38 que sintetiza el argumento del autor, y que ha servido a los fines de la presente investigación, como una imagen que contiene el centro del argumento en el texto citado, y que es de enorme aporte al punto expuesto. *“Esta cuestión fundamental de la perspectiva que ha de adoptarse en la búsqueda de la verdad, aparecerá con más claridad si asociamos cada una de esas actitudes fundamentales con un símbolo, de tal modo que podamos visualizar mejor la materia que estamos considerando: llamaremos a una de estas actitudes el balcón y a la otra el camino. El balcón es el punto de vista clásico y por lo tanto el símbolo del espectador perfecto para quien la vida y el universo son objeto permanente de estudio y contemplación. No es necesario en el sentido en que aquí usamos el término que el balcón este fijo a un sitio, un hombre puede vivir una experiencia permanentemente balconizada, aun cuando tenga físicamente la ubicación de un trotamundos porque el balcón significa una inmovilidad del alma que puede coexistir perfectamente con un cuerpo móvil y peripatético. Por camino quiero decir: el lugar en que la vida se vive tensamente donde el pensamiento nace de conflictos y el serio interés donde se efectúan elecciones y se llevan a cabo decisiones, lugar de acción, de peregrinación, de cruzada, donde jamás está ausente en el corazón del caminante un interés serio y profundo. En el camino se busca una meta, se corren peligros, se derrama a cada paso la vida. Guardémonos, sin embargo, de interpretar el camino en términos puramente materiales, muchos cuyas vidas han transcurrido en el camino jamás han viajado muy lejos de su escritorio o de su púlpito su clínica de hospital o su banco de carpintero, otros que siempre sirven en el camino, sólo están en pie, listos a servir, porque el camino como el balcón es un estado de ánimo. (MACKAY, *Prefacio a la teología cristiana*, 37-38).*

No es mi menester central aquí, desarrollar más en detalle los elementos teológicos y misionales de la comprensión devenida del “mandato cultural” desde una perspectiva reformada, para no desviarnos del punto que está siendo tratado sobre los elementos destacados en la conversación periférica y la intención de mencionarlos introductoriamente<sup>135</sup>. Pero, la resignificación a la luz del análisis profundo de la teología antes mencionada, hace que el “cristiano periférico” en el espacio de una comunidad reformada, encuentre una contención y propuesta altamente significativa a la actual crisis que estamos atravesando, en relación a nuestro vínculo con la creación de Dios, la explotación indebida y abusiva que hacemos de la misma, y cuál es nuestro rol como sujetos activos y transformadores de la realidad que nos rodea en esta dinámica de: crisis cultural, de sistemas de producción y explotación de los recursos naturales y finalmente de la interacción con la creación y el medioambiente.

A título de síntesis, en la observación de estos aspectos se encuentra la matriz del porqué la periferia está en un íntimo contacto con la cultura y la sociedad que la rodea, se hace eco de los temas y conflictos “de época” y los aborda desde una perspectiva bíblica contextualizada, cuestión que no es tan simple de lograr desde estructuras normalizadoras y dogmáticas como las que solemos encontrar en la institución, que están centradas prioritariamente en el desarrollo de programas y actividades.

“Es un error pensar que la iglesia se hace visible solamente en los oficios propios, en la administración de la palabra y en los sacramentos y en ciertas formas del gobierno de la iglesia. Aun cuando todas esas cosas estuvieran ausentes la iglesia todavía sería visible en la vida comunal de los creyentes”.<sup>136</sup>

Esa vida comunal de aquellos cristianos que, con una identidad clara en Cristo, dialogan con el prójimo de forma contextualizada y profunda, encarnando los temas que atraviesan al sujeto

---

<sup>135</sup> Se recomienda al lector que no pierda la oportunidad de abordar una investigación personal sobre esta perspectiva teológica reformada, que en los actuales tiempos de crisis como los que podemos ver en de los sistemas y medios de producción, o también en el cambio climático y en la misma cultura general, entre otros aspectos destacados, resulta tan vigente y necesaria. Calvino en su “*Institución de la religión cristiana*” aporta una mirada desde el texto bíblico y para el contexto histórico del siglo XVI muy significativos, en su libro III capítulo X, del cual se podría extraer grandes principios y también realizar algunas observaciones a partir de nuestro actual grado de reflexión teológica y filosófica para hacer más actual su análisis. Otros autores clásicos también pueden arrojar luz sobre este tema tan relevante, pero también algunos más contemporáneos como Andy Crouch con su libro “*Crear Cultura. Recuperar nuestra vocación creativa*” (Editorial Sal Tarrae, año 2010) que propone un interesante punto de vista sobre el mandato cultural al plantear que “La única forma de cambiar la cultura es crearla”.

<sup>136</sup> BERKHOF, *Teología Sistemática*, 677.

cultural en medio de su aquí y ahora, y procurando finalmente cumplir con el mandato de ser sal y luz (Mateo 5:13-16) pero no desde un deber ser, sino desde una comprensión íntima, individual y comunitaria de que al fin y al cabo la justicia de Dios debe alcanzar a nuestras vidas en medio de nuestro actual estado de cosas.

“nuestro llamado es a comprender que nuestra labor como cristianos debe ser contextualizada ya que nuestro mandato también es servir para mostrar la justicia, la justicia de Dios”<sup>137</sup>.

Finalmente y a partir de todo lo expuesto en esta última sección del capítulo, es posible afirmar que, en la conversación periférica se da un proceso de legitimación de la propia existencia a partir de una conversación con una “escucha activa”<sup>138</sup> donde, se reafirma la existencia de sus miembros como un ser más que un recurso para un fin programático, donde las personas entablan vínculos reales en tanto la exposición y apertura de sus conflictividades sin mediación de rol o jerarquía y en donde ese vínculo resignificado con el otro se afirma en la centralidad de Cristo como elemento común.

Al finalizar el presente capítulo y a modo de conclusión general del mismo, podemos ver a partir de la exposición de las características culturales y sociales centrales de una comunidad periférica (sección N°3.1) y la posible percepción que las personas convocadas por este tipo de comunidad tienen de la iglesia institucional, en los distintos énfasis y tópicos que han sido trabajados en la sección N° 3.2, a partir de lo cual ha sido posible desarrollar lo que significa ser una comunidad en la periferia (sección N°3.3) observando con especial atención los dos aspectos más sobresalientes que son: la relación conflictiva con la institución por un lado, y la dinámica intrínseca de aquellos que se encuentran en la periferia y comienzan un proceso de compañerismo y servicio muy significativo, por el otro lado; de forma tal que al analizar los elementos que destacan en su conversación (sección N°3.4) ha resultado evidente que: el conflicto, el otro y Cristo como centro, son los ejes centrales en la dinámica de estos grupos y que centrados en ellos, se reflexiona y conversa muy activamente sobre aspectos vitales en el devenir de una comunidad de fe (reformada y presbiteriana) como son: la educación, la igualdad en los roles y espacios de servicio y el vínculo con la creación.

---

<sup>137</sup> BITE, *Abuso de Poder y Totalitarismo*, Min 13:38-44.

<sup>138</sup> En el capítulo N°4 profundizaremos en esta categoría y su aplicación para nuestra investigación, a partir de teóricos como Carl Rogers.

## Capítulo 4: El pastor periférico

*“y se involucraba Jesús con los habitantes de todo tipo de ciudades y aldeas, enseñando en sus sinagogas, y dando a conocer el evangelio del reino, y sanando cualquier tipo de enfermedad psicológica y física”. (Mateo 9:35)*

He alcanzado entonces el momento de la investigación en donde haré foco en la figura del pastor y en el ministerio pastoral<sup>139</sup>, procurando encontrar a través de éste un espacio de síntesis ante la aparente dicotomía<sup>140</sup> planteada en los capítulos dos y tres.

Para iniciar, es posible afirmar que los participantes de las comunidades periféricas expresadas en esta investigación (reformadas y presbiterianas), se auto perciben a sí mismos como parte de la iglesia, con un profundo sentido del ser comunidad, y miembros del cuerpo de Cristo.

Esto es cierto, debido a que en primer lugar y fundamentalmente, reconocen a Jesucristo como el Señor.

“La Iglesia es, en los más simples términos, la comunidad de aquellos para quienes Jesucristo es el Señor.”<sup>141</sup>

La identificación presbiteriana y reformada<sup>142</sup> en este tipo de grupos, establece ciertos criterios de base que, al convalidarse por sus miembros, les sirve como referencia y declaración de identidad.

“El curso de la historia presbiteriana ha sido marcado con una profunda cristología, una exaltada visión de Jesucristo, no meramente como un concepto teológico sino como una presencia viviente y soberana en medio de su iglesia.” ... “Jesucristo es el Señor...Afirmar esta eterna verdad y vivir de acuerdo con su realidad actual, es lo único que capacita a una persona o comunidad de personas a usar con toda validez el nombre de “cristiano”.<sup>143</sup>

En segundo término, como también afirma Mackay:

---

<sup>139</sup> CALVINO J., *Comentario a las Epístolas Pastorales de San Pablo*. (Miami: Editorial Tell, 1994), 33.

<sup>140</sup> GOHEEN, *Una Luz a las Naciones. La Iglesia misional y el relato bíblico*, 16: “Por lo tanto, la iglesia empezó a preocuparse por su propio bienestar y sustento; la dimensión pastoral y la vida interna de la institución eran lo que ahora definía su identidad.”

<sup>141</sup> MACKAY, *El verdadero sentido presbiteriano de la vida*, 140.

<sup>142</sup> Como fue definida oportunamente en el capítulo N°2 a partir de la *Confesión de Fe de Westminster* y el *La Constitución de la Iglesia Presbiteriana San Andrés*.

<sup>143</sup> MACKAY, *El verdadero sentido presbiteriano de la vida*, 145.

“La Iglesia es primordialmente un compañerismo o comunión y sólo secundariamente, una organización o institución” ... “Pero lo que constituye el corazón o esencia de la comunidad cristiana como un todo, es el conocimiento que poseen sus miembros, de estar unidos por los lazos de amor y compañerismo” ... “El sentido de compañerismo o comunión con Cristo es mucho más importante para la realidad de la Iglesia que la participación de privilegios institucionales, la posesión de autoridad eclesiástica o la práctica de una particular estructura organizacional” ... “Esta comunidad es la comunidad final, la comunidad de destino, y constituye el interés central de Dios y su principal agente en la manifestación de su eterno propósito para el mundo.”<sup>144</sup>

Es entonces muy relevante al iniciar este capítulo de síntesis, de encuentro, de acuerdo, entre la institución y la periferia, reflexionar sobre el ministerio pastoral pues el espíritu detrás de la presente investigación es que mediante este ministerio, los cristianos que existen en estos dos espacios, pueden construir una figura significativa del cuerpo de Cristo aquí y ahora, que dialogue<sup>145</sup> y transforme la cultura y las vidas de las personas al mismo tiempo que revitalice las comunidades institucionales tan necesarias. En palabras de E. Peterson:

““El pastorado comienza en el púlpito, en el bautismo, en el altar. Prosigue en el cuarto de hospital, en la sala de visitas, en la consejería, en la sala de reuniones...”<sup>146</sup>

Para ello es necesario establecer con absoluta claridad que la iglesia, entendida en los términos teológicos reformados y eclesiásticos presbiterianos, nunca puede prescindir de un pastor, por lo tanto, el ministerio pastoral debe habitar en medio de un grupo que pretende constituirse o que se percibe a sí mismo como una iglesia, más allá de cualquier perfil, énfasis o características propias, que defina para sí.

Calvino es absoluto en relación con esto:

“Ministerios necesarios en todo tiempo en la Iglesia. Vienen finalmente los pastores y doctores, de los cuales la Iglesia nunca puede prescindir. La diferencia que establezco entre estos dos oficios es que los doctores no tienen a su cargo la disciplina, ni la administración de los sacramentos, ni hacer exhortaciones, ni avisos; su cargo

---

<sup>144</sup> Ibid., 141.

<sup>145</sup> Es interesante el aporte de Eugene PETERSON en relación con el concepto de lenguaje sobre el tema tratado, dado que el desarrolla una división en tres tipos de lenguaje a partir de los cuales se construye el dialogo a saber: a) lenguaje de intimidad y relacionamiento, b) lenguaje de la información, c) lenguaje de la motivación. (PETERSON, *O Pastor Contemplativo*, 105-109).

<sup>146</sup> PETERSON, *O Pastor Que Deus Usa*. (Rio de Janeiro, Brasil: Textus, 2003), 33.

únicamente es exponer la escritura, a fin de que se conserve y mantenga la pura y sana doctrina de la Iglesia; en cambio, el oficio y cargo pastoral abraza a todas estas cosas”<sup>147</sup>

Más adelante hará una síntesis “kantiana” (llegando a la esencia misma, para reconstruir nuestro entendimiento del sujeto de análisis) del ministerio pastoral que constituirá el punto desde donde pretendemos abordar nuestro estudio e investigación antes mencionado.

“De estas dos esencias y otras semejantes podemos concluir que el oficio de pastor comprende estas dos cosas: predicar el evangelio y administrar los sacramentos”<sup>148</sup>

Por lo tanto y a modo de introducción hay que establecer con claridad y firmeza que una iglesia nunca puede prescindir de un pastor y que a su vez el oficio pastoral tiene como esencia central el predicar el evangelio y administrar los sacramentos<sup>149</sup>.

Por lo tanto, para la pregunta de la hipótesis central “¿la tarea pastoral es posible y necesaria en el contexto de las comunidades periféricas en la iglesia presbiteriana argentina?”, es absolutamente crucial definir si estas comunidades periféricas tienen la pretensión o necesidad de verse a sí mismas como iglesias; como reflejo de esa comunidad de llamados que hemos analizado en el capítulo dos bajo la luz de la escritura y de la confesión de fe de Westminster (entre otros), porque si determinada comunidad alcanza la comprensión de sí misma que le resulta necesario constituirse en una iglesia (manteniendo su comprensión del estado de las cosas reflejado en partes del capítulo tres), desde la comprensión bíblico teológica reformada y eclesiásticamente presbiteriana, entonces deberá tener al menos un pastor. De esta forma, la práctica del culto público con predicación del evangelio, y la administración de los sacramentos, podrá existir de acuerdo con el orden bíblico expresado en tantas ocasiones en esta investigación.

Calvino, hablando del ministro dice que:

“Porque ni el sol, ni los alimentos y la bebida son tan necesarios para la conservación de la vida presente, cómo es el oficio de los apóstoles y pastores para la conservación de la iglesia.”<sup>150</sup>

---

<sup>147</sup> CALVINO J., *Institución de la religión cristiana*. (Barcelona, España: FELiRé, 1994), 841.

<sup>148</sup> Ibid., 841.

<sup>149</sup> PETERSON E., *O Pastor Contemplativo*. (Rio de Janeiro, Brasil: Textus Editora Sepal, 2002), 157-159.

<sup>150</sup> CALVINO, *Institución de la religión cristiana*, 838.

Establecido entonces que en el momento donde estas comunidades se dispongan a ser iglesias, necesitarán contar con la figura pastoral en medio de ellas, es muy relevante observar en el presente capítulo una serie de características y elementos que parecen ser necesarios al definir un perfil pastoral periférico que permita y estimule el crecimiento de esta comunidad devenida en iglesia, pero con características esenciales y particulares.

Investigaremos entonces:

1. El pastor, cosmovisión reformada, bíblica y contextual de su función.
2. El don pastoral personificado o comunitario.
3. El otro, lo dialógico y la pastoral personificadora.
4. El pastor como articulador posible entre la periferia y la institución.

#### **4.1 El pastor, cosmovisión reformada, bíblica y contextual de su función.**

Al iniciar esta sección sobre el pastor y el ministerio pastoral con relación a las comunidades periféricas reformadas dentro de los límites del presbiterio San Andrés, es necesario recordar lo que hemos investigado en el capítulo dos sobre las funciones específicas del pastor desde el libro de gobierno de la iglesia, y sumar elementos bíblicos y teológicos para recrear la cosmovisión a partir de la cual es entendido el llamado y ministerio pastoral en medio de nuestra realidad, tratando de tener siempre en cuenta el modelo analizado en el capítulo uno y reflejado en el evangelio de San Mateo en el capítulo N°9 versículo N°35.

Introduutoriamente y sumando a lo investigado a lo largo de este trabajo:

El término Pastor (רֹעֶה, *r'h*; ποιμήν, *poimēn*). Refiere a una ocupación común en el antiguo mediterráneo. Responsable de guiar, alimentar, proteger y procurar descanso para su rebaño. Usado metafóricamente en toda la Biblia para denotar líderes y Dios<sup>151</sup>.

En términos eclesiásticos vemos que el término “pastor” (del latín *Pastor*) refiere a el supervisor del rebaño. Su principal función es administrar la Iglesia de Cristo según vemos en 1° Pedro 5:1-8<sup>152</sup>.

---

<sup>151</sup> BARRY J. D. y WENTZ L., *Diccionario Bíblico Lexham*. en Software Bíblico Logos. V9.17., 2009.

<sup>152</sup> CLAUDIONOR C. de Andrade, *Diccionario Teológico: Con un Suplemento Biográfico de los Grandes Teólogos y Pensadores*. (Miami, FL: Patmos, 2002 En Software Bíblico Logos. V 9.17.), 246.

La comprensión reformada y presbiteriana del llamado al ministerio de la palabra en el rol de pastor como ha sido debidamente indicado comprende dos cosas: predicar el evangelio y administrar los sacramentos. Dos pasajes bíblicos son claros al respecto como explica Calvino:

“¿Que hay que decir de los pastores? San Pablo no habla solamente de sí mismo, sino de todos los pastores, cuando dice: “Ténganos los hombres por servidores de Cristo, y administradores de los misterios de Dios” (1º Corintios 4:1). Y en otro lugar: “(Es menester que el obispo retenga) la palabra fiel tal como ha sido enseñada, para que también pueda exhortar con sana enseñanza y convencer a los que contradicen” (Tito 1:9). De estas dos sentencias y otras semejantes podemos concluir que el oficio del pastor comprende estas dos cosas: predicar el evangelio y administrar los sacramentos”<sup>153</sup>.

En relación con la perspectiva presbiteriana sobre la función de gobierno que ejercen los pastores sobre la iglesia en forma colegiada con los presbíteros gobernantes, esta se entiende de la cosmovisión de la época del texto bíblico sobre la función principal del pastor como cuidador “*del*” o “*de lo*” *del* prójimo, en términos políticos o espirituales:

“los pastores bíblicos pueden ser literales o metafóricos: los que cuidan ovejas; y los pastores, divinos o mortales, que se ocupan de los hombres... El cuidado del prójimo puede ser político o espiritual... Homero y otros escritores seculares frecuentemente llamaron pastores a los reyes y gobernantes (La Ilíada 1.263; 2.243, etc), Uso que se refleja en metáforas más profundas en Ezequiel capítulo 34”<sup>154</sup>.

Haciendo foco en el texto bíblico, procuraré en forma breve, desarrollar algunos aspectos sobresalientes en relación con la figura del pastor.

El sentido de esta sección de la investigación no será realizar un análisis exegético de cada pasaje bíblico mencionado, sino el de mostrar como el texto bíblico se refiere al pastor y su función tanto en el antiguo testamento como en el nuevo, para solidificar nuestra perspectiva bíblica sobre este don dado por Dios a su iglesia.

---

<sup>153</sup> CALVINO, *Institución de la religión Cristiana*, 841.

<sup>154</sup> DOUGLAS J. D. y HILLYER N., *Nuevo diccionario Bíblico* (Grand Rapids, Michigan: Ediciones Certeza, 1997), 1048.

Tampoco procuraré reflejar la totalidad de los pasajes bíblicos sobre el tema sino una breve selección de los mismos que nos permita traer luz sobre este aspecto de la investigación.

Para iniciar es necesario tomar la magnitud del término “pastor” en relación a la cantidad de veces que es usado en el texto bíblico, donde podemos contar que en el Antiguo Testamento la palabra pastor (*r’h*) (רעה) es mencionada ciento sesenta y seis veces<sup>155</sup>; por otra parte, en el nuevo testamento es usada dieciocho veces (*poimén*) (ποιμήν), alcanzando un total de veintinueve veces si sumamos las acepciones de la palabra como: pastorear, guiar y ayudar, y apacentar.<sup>156</sup>

Al indagar en el texto bíblico del Antiguo Testamento, el término es utilizado en forma amplia y común dado la característica pastoril del pueblo de Israel desde los patriarcas:

“idealmente el pastor debía ser fuerte, devoto y abnegado, como lo fueron muchos de ellos. Tal es el honor del llamado, que frecuentemente el AT pinta a Dios como el pastor de Israel (Genesis 49:24; Salmo 80:1)”.<sup>157</sup>

En este contexto la referencia a Dios como pastor tenía un sentido muy concreto para el pueblo: “Jehová es mi pastor; nada me faltará” (Salmo 23:1) y en otros más como Salmo 23; Salmo 28:9; Salmo 49; Salmo 67; Salmo 78; observando además y como contrapartida en múltiples pasajes la referencia dolorosa y angustiante, por parte del pueblo cuando se percibían como ovejas sin pastor ante la magnitud de sus pecados en: Números 27:17; 1 Reyes 22:17; 2 Crónicas 18:16.

En relación con las diversas formas que el término adquiere dentro del texto bíblico en el Nuevo Testamento, es posible realizar algunos interesantes análisis:

La palabra pastor “ποιμήν” (*poimén*), tiene los siguientes usos:

---

<sup>155</sup> FAITHLIFE LLC., *Software Bíblico Logos*. V 9.17., 2009.

<sup>156</sup> Ibid., S.P.

<sup>157</sup> DOUGLAS y HILLYER, *Nuevo diccionario Bíblico*, 1048.

| Palabra Griego | Transliteración | Significado                          | Cantidad de veces usada en el Nuevo Testamento |
|----------------|-----------------|--------------------------------------|------------------------------------------------|
| ποιμήν         | Poimēn          | pastor                               | 18                                             |
| ποιμαίνω       | poimainō        | pastorear; guiar y ayudar; apacentar | 11                                             |
| ποίμνη         | poimnē          | rebaño                               | 5                                              |
| ποίμνιον       | poimnion        | rebaño                               | 5                                              |
| ἀρχιποίμην     | archipoimēn     | príncipe de los pastores             | 1                                              |

El uso del término “*pastor*” (poimēn) junto con sus acepciones más comunes representadas en el gráfico anterior, se encuentran dispersos en el nuevo testamento y podemos encontrarlo en<sup>158</sup>:

- 3 veces en el evangelio según San Mateo en los capítulos y versículos siguientes: 2:6; 9:36 y 25:32
- 2 veces en el evangelio según San Marcos en los capítulos y versículos siguientes: 6:34 y 14:27
- 5 veces en el evangelio según San Lucas en los capítulos y versículos siguientes: 2:8; 2:15; 2:20; 12:32 y 17:7.
- 6 veces en el evangelio según San Juan en los capítulos y versículos siguientes: 10:2; 10:11; 10:12; 10:14; 10:16 y 21:16
- 2 veces en Hechos de los Apóstoles en los capítulos y versículos siguientes: 20:28; 20:29
- 1 vez en la Carta a los Efesios en el capítulo y versículo siguiente: 4:11
- 1 vez en la Carta a los Hebreos en el capítulo y versículo siguiente: 13:20
- 4 veces en la 1ª Carta de Pedro en los capítulos y versículos siguientes: 2:25; 5:2; 5:3 y 5:4

<sup>158</sup> FAITHLIFE LLC., *Software Bíblico Logos*. V 9.17., 2009.

Algunos de estos pasajes son muy reveladores con relación al oficio del pastor, de acuerdo con el entendimiento del rol del ministro de la palabra en la función de pastor. Es posible ver por ejemplo en:

- ✓ **San Juan 10:11-12:** “Yo soy el buen pastor; el buen pastor su vida da por las ovejas. Mas el asalariado, y que no es el pastor, de quien no son propias las ovejas, ve venir al lobo y deja las ovejas y huye, y el lobo arrebató las ovejas y las dispersa”.
- ✓ **San Mateo 9:36:** “Y al ver las multitudes, tuvo compasión de ellas; porque estaban desamparadas y dispersas como ovejas que no tienen pastor. Entonces dijo a sus discípulos: A la verdad la mies es mucha, más los obreros pocos. Rogad, pues, al Señor de la mies, que envíe obreros a su mies”.
- ✓ **San Marcos 14:27-30:** “Entonces Jesús les dijo: Todos os escandalizaréis de mí esta noche; porque escrito está: Heriré al pastor, y las ovejas serán dispersadas. Pero después que haya resucitado, iré delante de vosotros a Galilea”
- ✓ **San Juan 10:14:** “Yo soy el buen pastor; y conozco mis ovejas, y las mías me conocen”.
- ✓ **San Juan 10:11:** “Yo soy el buen pastor; el buen pastor su vida da por las ovejas”

También el texto bíblico se refiere a los pastores, en términos de maestros cuyo don ministerial y función es capacitar al obrero para conducir al rebaño, procurando el perfeccionamiento de cada uno en particular, mediante la enseñanza de la Palabra de Dios:

“Ruego a los ancianos que están entre vosotros, yo anciano también con ellos, y testigo de los padecimientos de Cristo, que soy también participante de la gloria que será revelada: Apacentad la grey de Dios que está entre vosotros, cuidando de ella, no por fuerza, sino voluntariamente; no por ganancia deshonestá, sino con ánimo pronto; no como teniendo señorío sobre los que están a vuestro cuidado, sino siendo ejemplos de la grey. Y cuando aparezca el Príncipe de los pastores, vosotros recibiréis la corona incorruptible de gloria” (1 Pedro 5:1-4)

En Efesios 4:11, el apóstol Pablo nos habla de los que son llamados a desempeñar los diversos ministerios. Este segundo llamamiento es exclusivo; existe un primer llamado del que ya se ha hablado en esta investigación, también conocido como inclusivo, hecho por Dios para que los hombres acepten la salvación mediante el sacrificio vicario de Cristo, un ejemplo típico de

ese llamado divino podemos encontrarlo en el evangelio según San Juan capítulo N°3 versículo N°16. Aunque todos los escogidos y predestinados, sean llamados a disfrutar de los beneficios de la vida eterna, sólo algunos son llamados a desempeñar el ministerio cristiano específico de pastor.<sup>159</sup>

Los llamados descriptos en la epístola a los Efesios son:

“Y él mismo constituyó a unos, apóstoles; a otros, profetas; a otros, evangelistas; a otros, pastores y maestros, a fin de perfeccionar a los santos para la obra del ministerio, para la edificación del cuerpo de Cristo,<sup>13</sup> hasta que todos lleguemos a la unidad de la fe y del conocimiento del Hijo de Dios, a un varón perfecto, a la medida de la estatura de la plenitud de Cristo.” (Efesios 4:11-13)

En el texto reflejado de la epístola a los Efesios la palabra en griego usada y traducida como pastor es “*poimenas*” (ποιμένας). En este contexto el pastor, aunque administrador de los bienes materiales del rebaño, tiene que destacarse también como expositor de los consejos divinos (Hechos 20:27)<sup>160</sup>. Este último pasaje es además otro claro testimonio en relación con la administración de los sacramentos al decir: “... administradores de los misterios de Dios”.

Por último, en este breve recorrido por el texto bíblico, (con un particular énfasis en el Nuevo Testamento) tenemos al modelo pastoral reflejado en el pasaje escogido para nuestra breve exégesis inicial en Mateo capítulo N°9 versículo N°35. La oración contenida en este versículo no menciona explícitamente la palabra pastor, como si lo hace en el versículo siguiente (N°36) en el marco de la ya mencionada perícopa contenida entre los versículos N°35 al N°38. Pero es de destacar que la práctica de “enseñar, predicar y sanar” (que ha sido reflejado en el capítulo N°1) tanto en la sinagoga como en las aldeas, representa acabadamente la idea del perfil de un pastor reformado bajo el modelo bíblico que puede desarrollar su función y ministerio tanto en la institución como en la periferia, siendo así, además de una representación acabada de la respuesta al pedido de la oración de Jesús que se refleja en la perícopa un gran articulador entre estos dos espacios propuestos. Por lo tanto, el modelo pastoral de Jesús nos muestra claramente que es posible y desarrollable la tarea pastoral en la

---

<sup>159</sup> CLAUDIONOR, *Diccionario Teológico: Con un Suplemento Biográfico de los Grandes Teólogos y Pensadores*, 215.

<sup>160</sup> Ibid., 246.

periferia, predicando y sanando “*cualquier tipo de enfermedad psicológica y física*”. (Mateo 9:35)

Luego de este breve recorrido por el texto bíblico y avanzando en la cosmovisión reformada y presbiteriana, aquellas personas llamadas “Ministros de la Palabra”, los cuales han sido llamados por Dios y reconocidos por la comunidad de fe, deben poseer ciertas características:

“De acuerdo con las Escrituras, aquellos que cumplen este cargo deben poseer ciertas calificaciones. Deben ser firmes en la fe y tener aptitud para enseñar. Sus vidas deben reflejar santidad y disciplina que traigan honor a Cristo y sus vidas den buen testimonio. Deben tener sabiduría y discreción, y contar con una preparación adecuada que los capacite para su tarea.”<sup>161</sup>

La cosmovisión reformada del “Ministerio de la Palabra”, en términos de su vocación pastoral procura establecer con claridad sus funciones dentro de la iglesia en términos bíblicos:

“Por lo que respecta a sus ministros, se espera que sean verdaderos pastores del rebaño de Cristo. No obstante, lo que permite a una iglesia ser una iglesia de Cristo es la fiel predicación de la Palabra de Dios, la adecuada administración de los Sacramentos y el esfuerzo serio para adorar a Dios en público en la “hermosura de su santidad” y en una forma que esté en concordancia con su voluntad revelada.”<sup>162</sup>

Lo expuesto constituye la esencia del oficio o don, pero es también cierto afirmar que nuestra tradición espera que aquellos ministros de la palabra cuyo título dentro de los posibles sea el de pastor, desarrolle una serie de tareas que como hemos visto poseen su síntesis en la predicación y enseñanza del evangelio, y la administración de los Sacramentos.

“El pastor tiene la difícil tarea de hacer que la iglesia trabaje para edificar el reino de Dios. El pastor debe predicar el evangelio del señor Jesucristo, presidir la iglesia para que cumpla la Gran Comisión, instruir a la congregación, administrar los sacramentos, aconsejar, exhortar, amonestar con amor paternal, edificar el cuerpo de Cristo y tantas otras funciones que la escritura le otorga. Pero estas funciones no son un poder sino una responsabilidad y una carga, un llamado al servicio”.<sup>163</sup>

---

<sup>161</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Libro de Gobierno*, Capítulo 10, 20.

<sup>162</sup> MACKAY, *El verdadero sentido presbiteriano de la vida*, 144.

<sup>163</sup> MAC KENZIE G., *El pastor reformado*. En Revista San Andrés N°1. (Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2007) P10.

Esta comprensión permite reflejar con claridad que entre tantas responsabilidades atribuidas al pastor desde las esenciales hasta aquellas más del orden práctico, nunca se puede desligar a “el llamado” o “vocación” del servicio, de la carga responsable y diligente por el bienestar y cuidado de la comunidad de fe, contra toda pretensión de poder o señorío sobre la misma.

“Creo que el pensamiento reformado da un sano equilibrio a la función del pastor. No le otorga tanto poder qué le pueda ser dañino, pero le da autoridad para conducir a la iglesia”.<sup>164</sup>

Esa conducción responsable y piadosa, responde al orden práctico y de funcionamiento y es ejercida siempre en forma conjunta por aquellos que han sido llamados por Dios para tal tarea, esto es todo el cuerpo de presbíteros, tanto maestros como gobernantes y en todas y diversas cortes, dispuestas por la Iglesia Presbiteriana para la correcta administración eclesiástica, afirmando con claridad que:

“En el capítulo 25.6 (de la confesión de fe de Westminster) se establece claramente: “no hay otra cabeza de la iglesia sino el señor Jesucristo”. El pastor no es la cabeza de la iglesia, ni el cuello, sino un miembro más del cuerpo de Cristo; no es el más importante, ni el más decoroso sino uno más”<sup>165</sup>

Entonces y como hemos visto, es posible afirmar con claridad que además de administrar los sacramentos, la tarea central del pastor es la de enseñar la palabra.

“Su tarea central es enseñar a los hombres la palabra de Dios. Esta es incomparablemente su actividad más importante... Debe enseñar la Palabra de Dios no sólo a los que están dentro de la iglesia, sino también a los que están fuera de ella para que sean atraídos a la misma. Debe señalar la Palabra no sólo públicamente desde el púlpito, sino también en forma privada por el consejo pastoral. Debe enseñar la Palabra no sólo en forma abstracta, sino por medio de la aplicación práctica en las situaciones concretas, y debe aplicar la Palabra no sólo a los problemas personales sino también a los problemas de la comunidad.”<sup>166</sup>

---

<sup>164</sup> MAC KENZIE, *El pastor reformado*, 10.

<sup>165</sup> Ibid., 10.

<sup>166</sup> KUIPER R., *El cuerpo glorioso de Cristo*. (Grand Rapids, Michigan: T.E.L.L., 1980), 128.

Al poner tanto énfasis en esta central tarea del pastor, y hacerla parte de un todo comunitario y no solo desde un ejercicio académico y teórico, como ha sido reflejado en la anterior afirmación de Kuiper, no podemos dejar de notar que la misma es parte central de la misión de Dios encomendada a su iglesia por lo que es cada vez más claro entender que para una comunidad de cristianos entendidos como parte del cuerpo de Cristo, su iglesia viva y activa en el aquí y ahora, contar con un pastor es necesario.

“La tarea suprema de la iglesia cristiana es proclamar la palabra de Dios... Nada es más importante, y toda otra cosa es importante sólo en la medida en la que contribuye a la declaración de la palabra. Pero precisamente la predicación de la Palabra es la ocupación del pastor. Resulta que su deber es idéntico al deber de la iglesia. No es exagerado afirmar que su oficio constituye la mismísima razón para la existencia de la iglesia... No hay otro oficio en la iglesia que podría ser de mayor utilidad”<sup>167</sup>

Esta esencial comprensión y cosmovisión reformada sobre el funcionamiento de aquellos llamados pastores dentro de la iglesia, será absolutamente determinante en el devenir de una comunidad de fe periférica, que ha comprendido que ha llegado su momento de constituirse en forma institucional como parte del conjunto de iglesias que conforman el presbiterio San Andrés, y muchos otros posibles; debido a que sin ella, la tensión interna por la dirección y liderazgo del grupo terminaría con el mismo, como se ha visto en forma tan constante en gran parte del movimiento de “Iglesias Emergentes” a lo largo del mundo, que inician con gran vigor y potencia y que en poco tiempo están en muchos casos atrapadas en dinámicas conflictivas internas con el liderazgo “pastoral” de las mismas que pretende, funcionar de forma personalista e impositiva, reescribiendo la fe y la doctrina en medio de una exacerbación de una nueva forma de anarquía religiosa, perdiendo de vista que la esencia de estos grupos, entre otros aspectos, es la transversalidad e igualdad de lo colectivo, por sobre lo individual y de gestión centralizada y subordinada al líder.

“En realidad quieren de-construir y reconstruir la fe cristiana. Lo que está claro es que la doctrina y la teología han perdido su importancia y que todo lo que parezca institucional les “huele” mal. Están desilusionados con la iglesia organizada y rechazan el tradicionalismo”<sup>168</sup>

---

<sup>167</sup> KUIPER, *El cuerpo glorioso de Cristo*, 129.

<sup>168</sup> PLENC D., *Las Iglesias Emergentes: Manifestaciones y desafíos*. (Davar Lagos: X,2, 2001), 277.

De todas formas, es importante mencionar que la identidad presbiteriana y reformada de un pastor, no es una garantía absoluta de que no se reproduzcan modelos pastorales no apropiados y poco representativos de la perspectiva bíblica, sobre todo por la profunda e invisible influencia de la cultura de cada época en las personas y modelos pastorales.

“Es bastante evidente que la imagen del modelo pastoral ha variado, cómo ha variado la imagen de muchos otros modelos en cualquier categoría. A través del tiempo, siempre tratamos de reconstruirla como la imagen más fiel posible al modelo bíblico, pero resulta que no es tan sencillo captar sin prejuicios cuál era el modelo bíblico. Por lo tanto, en cada época los modelos pastorales se ven influidos por aquello que la época valora, y también por lo que desprecia”.<sup>169</sup>

Dicho esto, como elemento del cual siempre se debe ser consiente, para poder ejecutar los mecanismos necesarios para evitar reproducir cualquier tipo de modelo que propicie el abuso por parte de un pastor de la congregación que Dios le ha dado para su cuidado, como el ejercicio personalista de la guía de una comunidad de fe, y otros elementos que nada tiene que ver con las características ya descritas de la función de “Ministro de la Palabra” desde la comprensión bíblica, teológica reformada y presbiteriana; es destacable que en tanto, así sea el llamado recibido por una determinada persona, esta cosmovisión pastoral es la que más se ajusta al perfil de cristianos periféricos reformados, por lo que es posible afirmar que no solo es necesario sino que es posible, desarrollar la tarea pastoral en el ámbito de las comunidades periféricas y más particularmente dentro del ámbito de la iglesia presbiteriana San Andrés, como ha sido fundamentado en el inicio de este capítulo y más especialmente a partir del texto bíblico reflejado en Mateo capítulo N°9 versículo N°35.

## **4.2 El don pastoral personificado o comunitario.**

Fundamentado entonces que es posible y necesario el desarrollo del pastorado dentro de las comunidades periféricas reformadas y presbiterianas, abordaré a continuación uno de los aspectos más destacados sobre este particular asunto en la discusión periférica en mi experiencia personal.

---

<sup>169</sup> LÓPEZ, *Formación de nuevos pastores*, 8.

¿El don pastoral, su praxis y desarrollo dentro de una comunidad de fe es depositado y encarnado en un solo sujeto al que llamaremos “pastor” (dentro de la dinámica interna de un determinado grupo) o es menester de un conjunto de personas, una corte pastoral?

La riqueza que tiene en este aspecto la tradición presbiteriana, para dar respuesta a este interrogante, (muy común en medio de comunidades que de alguna manera y como ya hemos mencionado están compuestas por personas que han sufrido muchas veces los abusos y autoritarismos de un “pastor”, más que el cuidado y respeto de este) es muy grande y apropiada para el perfil ya descrito de los miembros de este tipo de comunidad o iglesias. Esta riqueza ve y reconoce, en primer lugar, que en una determinada persona a quien Dios en su inescrutable voluntad, ha llamado y capacitado mediante el depósito del don, por lo que le es conferido el ministerio de la palabra, con todas las facultades y responsabilidades que ya han sido mencionadas, como podemos ver por ejemplo en la siguiente expresión de Calvino:

“...la vocación secreta e interna, de la que todo ministro debe tener el testimonio de su conciencia delante de Dios, y de la cual no pueden los hombres ser testigos. Esta vocación interior es una buena seguridad, qué debemos tener en el corazón, de que no entramos en este estado por ambición, ni por avaricia, sino por un verdadero temor de Dios y por el celo de edificar la iglesia”.<sup>170</sup>

Esa personalísima vocación es íntima, profunda y absoluta para un determinado cristiano:

“más allá de las distintas escuelas y modelos pastorales es necesario decir que el llamamiento es lo único que sostiene a una persona que entrega su vida a la obra de Dios”.<sup>171</sup>

Esa persona, ese individuo, es llamado por Dios para desarrollar un don en medio de una determinada comunidad de fe, y por más que su función sea muy visible en el desarrollo de la misma, y hasta muchas veces se la pueda percibir como la primera<sup>172</sup>, la persona que por gracia de Dios ha recibido esa vocación no debe perder conciencia de su humanidad.

“Podrían haber sido enviados espíritus des-encarnados a proclamar la verdad, pero a éstos no les habría sido posible identificarse con los sentimientos de los que hallándose

---

<sup>170</sup> CALVINO, *Institución de la religión cristiana*, 844.

<sup>171</sup> LÓPEZ, *Formación de nuevos pastores*, 8.

<sup>172</sup> “El cargo de ministro: Por su dignidad y utilidad, este cargo históricamente ha sido considerado el primero en la iglesia” (IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Constitución de la Iglesia Presbiteriana San Andrés. Libro de Gobierno*, 20).

en la cárcel del cuerpo se quejan al sufrir alguna pena; podría haberse dado a los ángeles el cargo de evangelistas, pero sus atributos celestiales no les hubieran hecho a propósito para compadecerse de los ignorantes; si al Señor le hubiera placido, podría haber formado hombres de mármol, pero la naturaleza impasible de ellos habría servido de sarcasmo a nuestra debilidad, y de burla a nuestras necesidades. Hombres, y hombres sujetos a las pasiones humanas, son los que Dios en Su infinita sabiduría ha escogido para ministradores de su gracia: he ahí la razón de sus lágrimas, de sus perplejidades, de sus abatimientos.”<sup>173</sup>

El llamado al “ministerio de la palabra” bajo la clase o forma de pastor, es encarnado y personificado por un individuo.

“Pero cuando es un simple hombre de humilde condición y desprovisto de autoridad en su propia persona quién habla en nombre de Dios, entonces, según prueba la experiencia, demostramos nuestra humildad y la honra y estima en que tenemos a Dios, al ser dóciles sin resistencia alguna a su suministro, aunque por lo que hace a su propia persona no tenga mayor excelencia que nosotros. Y por esta razón, el Señor esconde el tesoro de su sabiduría celestial en vasos frágiles de barro (2 Corintios 4:7) para probar en que estima le tenemos”<sup>174</sup>

Sin desmedro de todo lo expuesto anteriormente, y desde la cosmovisión reformada y presbiteriana, Dios deposita en un conjunto de personas el desarrollo del trabajo pastoral de una determinada comunidad de fe o iglesia.

“El presbítero gobernante comparte autoridad con el presbítero maestro en todas las cortes de la iglesia, tanto en cuanto a las atribuciones como las obligaciones.”  
Gobierno, 10-4, P 21

Esta forma de entender el desarrollo de la tarea pastoral, ejercida por un conjunto de personas y en la que se entienden roles y funciones específicas para cada parte de ese conjunto y se comparten atribuciones y obligaciones, se adapta muy bien con las características inherentes a un grupo periférico, dado que la transversalidad e igualdad entre los miembros de la misma, junto con la comprensión y la responsabilidad compartida, tanto en el desarrollo de la tarea

---

<sup>173</sup> SPURGEON C., *Decaimiento del ánimo de un ministro*. (En sitio Web: <https://entrecristianos.com/> , 29 diciembre, 2005), 2. <https://entrecristianos.com/decaimientos-de-mo-del-ministro/>

<sup>174</sup> CALVINO, *Institución de la religión cristiana*, 837.

pastoral como de la misión y adoración a Dios, son elementos centrales en la identidad periférica.

“Es decir, que la iglesia presbiteriana se preocupa que nunca todo el poder recaiga sobre el pastor, sino sobre un grupo de ancianos por eso es tan importante que los ancianos tomen sobre sí la tarea pastoral de la congregación, no dejando solo al pastor en esta función. En este documento (la constitución de la Iglesia) se establece bien claro. Juntamente con los presbíteros gobernantes el pastor ejercerá el poder conjunto de gobierno (10-3A)”.<sup>175</sup>

Es posible afirmar entonces que si bien el llamado al ministerio de la palabra bajo la forma de pastor es encarnado por una persona a la cual Dios ha escogido particularmente, la tarea de guía y cuidado pastoral de una determinada iglesia o comunidad de fe no recae exclusivamente en un individuo o grupo de individuos de igual característica (grupo de pastores) sino que recae en un cuerpo o corte que es llamado consistorio o sesión de la iglesia y donde cada uno tiene de acuerdo al orden establecido e interpretado teológica y eclesiásticamente, desde la cosmovisión reformada y presbiteriana, diversas funciones o roles, pero en donde la tarea de cuidado, guía y servicio es desarrollada por todos sin primacía de ninguno por sobre otro.

“Estos cargos no son indicativos de una preeminencia especial de aquellos que los ejercen, sino que más bien indican un llamado al servicio, al ministerio de discipulado especial y la manifestación del fruto del Espíritu en cada área de la vida.”<sup>176</sup>

Esta consideración en relación con la pastoral comunitaria es, además de muy apropiada y destacada, una clara respuesta a la búsqueda de equilibrio y moderación entre los diversos roles dentro de una comunidad de fe que, a la luz de los dones recibidos por los diversos miembros de dicha comunidad para el servicio del pueblo y el testimonio del amor de Cristo al mundo, permiten una praxis comunitaria de fe, amor y compromiso que es una de las búsquedas más destacadas de este tipo de cristianos.

“El anciano gobernante no debe dejar la consolación de los afligidos y la corrección de los que yerran exclusivamente al pastor, porque él mismo -es decir, el anciano- también es un pastor. Cuando Pablo, en Hechos 20:28, exhortó a los ancianos de Éfeso a cuidar el “rebaño”, evidentemente estaba pensando en los miembros de la iglesia

---

<sup>175</sup> MAC KENZIE, *El pastor reformado*, 10.

<sup>176</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Libro de Gobierno*, 20.

como ovejas y en los ancianos como pastores. Así, el anciano gobernante es un pastor.”<sup>177</sup>

Es correcto finalmente afirmar que un pastor es un presbítero (maestro), y el presbítero (gobernante) es también un pastor de la comunidad, por lo que el don pastoral en términos presbiterianos y como respuesta a la búsqueda periférica es personal y comunitario, en los términos y funciones ya demostradas.

Todo lo hasta aquí expuesto, podría representar un importante estímulo para una comunidad periférica, permitiéndole considerar iniciar su camino de re-vinculación con la institucionalidad de la iglesia, poniendo en valor en forma significativa aspectos de nuestra tradición eclesiástica que promueven y fomenta elementos que ya hemos destacado como sobresalientes para los cristianos que coexisten en comunidades de fe periféricas.

#### **4.3 El otro, lo dialogal y la pastoral personificadora.**

El corazón y centro del trabajo pastoral desde la perspectiva bíblica, teológica y eclesiástica, es el otro. La predicación de la palabra, la administración de los sacramentos y de la disciplina, el ejercicio del gobierno colegiado de la iglesia, todas son funciones y tareas que están en relación directa con el otro, él prójimo, la creación de Dios, que según entendemos a la luz el pacto de gracia<sup>178</sup> está en pleno desarrollo de su plan de salvación.

Ese otro es el sujeto del “enseñando, predicando y sanando” de Jesús en Mateo capítulo N°9 versículo N°35.

---

<sup>177</sup> KUIPER, *El cuerpo glorioso de Cristo*, 132.

<sup>178</sup> La “Teología del Pacto” es un tema central en la cosmovisión teológica reformada. No indagaremos más profundamente en ella por no ser el eje central de nuestra investigación y porque su profundidad y extensión ciertamente son inagotables. Pero resulta muy valioso aportar en este espacio algunos de los más renombrados teólogos y expositores de este eje teológico central para que el lector pueda indagar en ellos de forma más profunda y reveladora. Dentro de los autores clásicos podemos encontrar a Herman Witsius con su obra *“La economía de los pactos entre Dios y el hombre”* con un volumen de más de 1000 páginas. J.I. Packer (Anglicano) y de quien se decía además que era el mejor teólogo del pacto en el mundo en su tiempo (sus obras fueron publicadas desde 1958 hasta 2014). Michael Horton del Seminario de Westminster en California y Ligon Duncan quien fue el director del Reformed Theological Seminary en Jackson Mississippi también son referencias destacadas sobre el tema. Muchas de las clases de Duncan sobre la Teología del Pacto están Traducidas al castellano y en la web (<https://www.youtube.com/watch?v=5HiEDCh4ssk>). También es necesario destacar los textos de Robertson Palmer “El Cristo de los pactos”, Sproul R.C. “Las Promesas de Dios. Con Guía de estudio. Un Estudio de los Pactos de Aquel que cumple Su Palabra” y William Hendriksen “El pacto de gracia”.

Este otro que existe, y que es atravesado por su realidad, no debe ser considerado un sujeto que es parte de una afinada máquina de comunicar el evangelio más allá de las experiencias que lo recorren, sino debe ser puesto en el centro de esa comunicación del evangelio para poder traer luz donde hay tinieblas (San Juan 1: 5 y 9).

“las personas más que cualquier cosa que pudieran dar serán entonces prioritarias a la hora de mirarlas pastoralmente”<sup>179</sup>

El pastor reformado está en medio de su comunidad, no por encima, ni por delante, sino en medio, y es esta actitud la que no solo refleja acabadamente el modelo pastoral de Jesucristo en medio nuestro, sino que además es aquel que es reconocido, y procurado por cualquier cristiano tanto periférico como institucional.

“Es muy relevante la cita de 1 Pedro 5:1-4 “Ruego a los ancianos que están entre vosotros, yo anciano también con ellos, y testigo de los padecimientos de Cristo, que soy también participante de la gloria que será revelada: Apacentad la grey de Dios que está entre vosotros, cuidando de ella, no por fuerza, sino voluntariamente; no por ganancia deshonestas, sino con ánimo pronto; no como teniendo señorío sobre los que están a vuestro cuidado, sino siendo ejemplos de la grey. Y cuando aparezca el Príncipe de los pastores, vosotros recibiréis la corona incorruptible de gloria.”<sup>180</sup>

Otra de las características en relación al respeto del otro que es mi prójimo, por parte de un pastor reformado es que debe ser siempre consciente de su total humanidad como ya hemos visto, pero que al vincularse en el servicio junto a otro, debe vestirse de una profunda comprensión de igualdad, de debilidad, de humanidad pecadora aunque redimida, de uno que está expuesto a todo aquello que ve y acompaña en su compañero de camino “para que se muestre paciente con los ignorantes y extraviados, puesto que él también está rodeado de debilidad” (Hebreos 5:2).

Esta particular forma de posicionarse frente al otro es clave para que su capacidad de interacción con aquellos cristianos que en la periferia no procuran un modelo de super hombre como pastor, sino uno que pueda experimentar y comprender junto con ellos lo que representa

---

<sup>179</sup> LÓPEZ, *Formación de nuevos pastores*, 8.

<sup>180</sup> MAC KENZIE, *El pastor reformado*, 10.

acabadamente, ser un cristiano en medio de una cultura que no lo es, y en medio de una vida que para nada es solo gloria y alegría, como bien representa John R. W. Stott:

“Necesitamos, pues, recobrar la imagen auténtica de Jesús a la que el Pacto de Lausana denomina «el Cristo histórico y bíblico» (sección 4). Necesitamos verlo en su integridad paradójica: con sus sufrimientos y su gloria; como Siervo y Señor; en su Encarnación y en su reinado cósmico. Considero que los evangélicos hemos descuidado el aspecto de su Encarnación, tanto en su significación teológica como en sus consecuencias prácticas.”<sup>181</sup>

En plena era de “primero Yo”<sup>182</sup> los pastores deben reforzar el cuidado de la otredad “con toda humildad y mansedumbre, soportándoos con paciencia los unos a los otros en amor, solícitos en guardar la unidad del Espíritu en el vínculo de la paz” (Efesios 4:2-3)

“Nada hagáis por contienda o por vanagloria; antes bien con humildad, estimando cada uno a los demás como superiores a él mismo” (Filipenses 2:3)

En diversos momentos de la presente investigación he mencionado la frase: “escucha activa” y pretendo desarrollar aquí sintéticamente lo que procuro representar con ella en forma concreta, dado que nos permitirá una aproximación muy pertinente al desarrollo de este aspecto central en la interrelación pastoral con aquellos cristianos periféricos que conforman

---

<sup>181</sup> STOTT, *La fe cristiana frente a los desafíos contemporáneos*, 46.

<sup>182</sup> Inicialmente esta categoría era usada para denominar a la generación también llamada Millennials (1980-2000). En un muy destacado artículo en la revista Time, se realiza una descripción de esta generación con base en una serie de análisis sociológicos y estadísticos que los describe usando esta afirmación: “Primero yo”. “La presión de grupo es anti-intelectual, es antihistórico, es anti-elocuencia”. Twenge Jean, “Millennials: La Generación Yo Yo Yo.” Revista Time. 20/5/2013 <https://time.com/247/millennials-the-me-me-me-generation/>. Esta descripción propia de la sociología y la antropología ha comenzado a usarse para describir al momento político y económico además de social, que es atravesado a nivel global por nuestra cultura, y que se ha intensificado luego de la pandemia del COVID-19 que ha dejado marcas sociológicas, culturales, políticas e institucionales, que están comenzando a percibirse y estudiarse con gran fuerza dado su gran impacto y trascendencia. En medio de esta observación, cabe la especial consideración a lo institucional y en particular en el ámbito eclesiástico. Podemos apreciar como en la geopolítica esta nueva categorización puede dar un encuadre significativo: “El nuevo paradigma geopolítico de este siglo está tomando una forma cada vez más definida. Habitamos la Era del Yo Primero. A nivel internacional resulta un contexto eminentemente en línea con las corrientes realistas, marcado por un nuevo empoderamiento de los Estados y por políticas exteriores con fuertes tintes nacionalistas, centradas en la competencia geopolítica entre Grandes Potencias, la revalorización de las esferas de influencia y el rechazo a las instituciones multilaterales para concertar respuestas a los desafíos globales.” Rubbi Lautaro, Battaleme Juan. “Política internacional en la era del "yo primero". Diario Clarín. 27/01/2022. [https://www.clarin.com/opinion/politica-internacional-primero-\\_0\\_f6t4WA9zkm.html](https://www.clarin.com/opinion/politica-internacional-primero-_0_f6t4WA9zkm.html). “Primero Yo” es un fenómeno que debe ser tenido en cuenta al repensar la iglesia, su llamado y misión, en forma contextualizada, por lo que invito al lector a procurar un mayor grado de información sobre este asunto tan pertinente y sobre todo en el contexto de una comunidad de fe que debe redefinirse a sí misma y a sus principales actores.

una determinada comunidad de fe, en la observación y análisis del rol del diálogo en la praxis pastoral periférica centrada en el otro de manera de personalizarlo.

El término, “escucha activa”, tiene muchas representaciones, pero de la que he buscado apropiarme más singularmente, es de aquella devenida de la psicología humanista de Carl Rogers <sup>183</sup>. No es menester de la presente investigación exponer los fundamentos de la mencionada escuela psicológica, pero si mencionar algunos aspectos destacados de la misma.

Para iniciar el mismo Roger, afirma:

“Creemos que escuchamos, pero muy rara vez escuchamos con comprensión real, verdadera empatía. Sin embargo, escuchar, de este tipo muy especial, es una de las fuerzas de cambio más potentes que conozco”.<sup>184</sup>

La verdadera empatía al momento de realizar la escucha del otro es uno de los aspectos fundamentales de la pastoral que dialoga, en oposición a la que enseña desde una superioridad moral y espiritual. Esta empatía es tan requerida y necesaria en el contexto de una comunidad periférica, así como en el marco de la iglesia institucional.

A partir del griego ἐμπάθεια (*empátheia*), la palabra empatía significa: “capacidad de identificarse con alguien y compartir sus sentimientos”<sup>185</sup>. Parece ser una afirmación obvia y muy ajustada a la tarea pastoral por definición, pero esto no necesariamente es así, sobre todo porque no todos los modelos pastorales y más concretamente no todos los pastores poseen la capacidad de empatizar, identificándose con el otro. El pasaje bíblico del

---

<sup>183</sup> En términos introductorios Carl Rogers (1902 – 1987) fue un importante psicólogo de origen estadounidense, quien fue uno de los principales exponentes e impulsores de la llamada “psicología humanista”, quien además estudio en el Seminario de la Unión Teológica, en Nueva York, dado que inicialmente tenía intenciones de ser teólogo, según narran diversas bibliografías consultadas. La propuesta terapéutica de Rogers y su posible paralelismo con la tarea pastoral dialogante y personalizadora desarrollada en este capítulo de la investigación, es significativa pero debemos aclarar que no es pertinente a la presente investigación ocupar mucho más espacio sobre las características y desarrollos de esta escuela psicológica, por lo que invito al lector a investigar más sobre este tipo de encuadre terapéutico que presenta interesantes aportes para el desarrollo de la tarea pastoral y de consejería, además de elementos destacados en el campo de la educación como la llamada “comprensión empática” donde hay un proceso de capacitación que conecta con el otro desde la confianza, por su autenticidad y congruencia, que desarrollo mas profundamente en su teoría del aprendizaje, “El aprendizaje experiencial y significativo solo puede producirse cuando la materia tiene una relevancia real para la persona y está relacionada con sus propios intereses”. Rodriguez Puerta, A. Carl Rogers: biografía, teorías, aportes y obras. en [www.lifeder.com](http://www.lifeder.com). consultado el 18 de octubre de 2022, [https://www.lifeder.com/carl-rogers/#Otros\\_aportes\\_de\\_Rogers](https://www.lifeder.com/carl-rogers/#Otros_aportes_de_Rogers)

<sup>184</sup> FUCHS F., *Carl R. Rogers y Natalie Rogers*. 20/10/22. <https://carlrogersphd.com/>

<sup>185</sup> REAL ACADEMIA ESPAÑOLA. sv “*empatía*” consultado el 20 de octubre de 2022, <https://dle.rae.es/empat%C3%ADa?m=form>

pastor que deja a las noventa y nueve ovejas y va en búsqueda de la perdida es una buena analogía bíblica al punto que estamos intentando desarrollar (San Lucas 15:4-6).

“Percibir a la iglesia cómo la gente que puede escuchar la voz de Dios en medio de la vida implica, otro tipo de cuidado pastoral, que estimule la madurez y el desarrollo de buen criterio, para de parte de todos, seguramente implicará más consuelo frente a decisiones equivocadas, se tardará más tiempo en lograr algunos acuerdos y los pastores deberán luchar más contra su tentación de pronunciarse definitivamente acerca de todos los temas del cosmos”.<sup>186</sup>

Es necesario entonces, reafirmar que, así como fue puesto de manifiesto la humanidad del pastor en el punto 4.2 de la investigación, aquí adquiere un valor significativo enfatizar que en la tarea pastoral debe existir el encuentro entre un ser humano y otro, más que el de un sacerdote en tanto un mediador entre Dios y los hombres y una persona que sufre y padece pero que de alguna manera resulta ajena a ese pastor. Podemos inferir, del texto bíblico en San Juan capítulo 10 versículo 27, que las ovejas que no conocen la voz de su pastor nunca podrán ser parte de su rebaño.

Una interesante analogía se nos presenta con la particular perspectiva de la terapia propuesta por Roger:

“la diferencia tangible reside en que la terapia centrada en el terapeuta se basa en la capacidad de interpretación del profesional mientras que, en la terapia centrada en la persona, el marco de referencia deja de ser el conocimiento teórico del terapeuta y se centra en cómo vive el cliente aquello que le está sucediendo. Dicho en palabras de Rogers, "Qué pasa con lo que le pasa". También, deja de ser una terapia focalizada en resolver el problema, y más bien se interesa en empatizar con el cliente en lo que está viviendo. Se preocupa por cómo está viviendo la situación que le toca vivir”.<sup>187</sup>

De todo lo expuesto es posible ver que la tarea pastoral, puede ser desarrollada de diversas formas pero es necesario tener muy presente que, para el cristiano actual, tanto periférico como institucional, la capacidad del pastor de empatizar, de conectar con su experiencia de vida y desde allí poder realizar una compañía significativa, es un elemento demostrativo del

---

<sup>186</sup> LÓPEZ, *Formación de nuevos pastores*, 8.

<sup>187</sup> RODRIGUEZ PUERTA A., *Carl Rogers: biografía, teorías, aportes y obras*. En [www.lifeder.com](http://www.lifeder.com). consultado el 18 de octubre de 2022, [https://www.lifeder.com/carl-rogers/#Otros\\_aportes\\_de\\_Rogers](https://www.lifeder.com/carl-rogers/#Otros_aportes_de_Rogers)

don de Dios, por eso, finalmente el ejercicio de este don de Dios dado a la iglesia “es participativo” (promueve la conversación más que el sermón)”<sup>188</sup>, promoviendo así un cambio de paradigma significativo.

Lo relacional y el contacto personal deben ser las marcas de una pastoral, que consciente de su humanidad y llamado divino, se vincula con el otro que es registrado a su vez como un individuo que existe en el marco de una comunidad, pero cuya singularidad y valor individual no son subyugados por el colectivo que representa la iglesia.

“El modo de enseñar no consiste solamente en enseñar en público, sino también en exhortar en particular. Por esto san Pablo pone a los efesios por testigos de que no ha rehusado anunciarles todo cuanto les convenía saber, enseñándoles en público y en sus propias casas”.<sup>189</sup>

Al decir “sus propias casas”, denota un espacio de intimidad, pero donde el reconocimiento mutuo y la valoración empática de unos y otros, promueve la búsqueda genuina de Dios en medio del otro, que es creación viva de Dios con todo lo que eso representa. Este otro existe en medio de una sociedad, cultura y familia en la que la comunidad de llamados se desarrolla, mientras lleva adelante la misión conectando con su entorno y siendo finalmente sal y luz (San Mateo 5:13-16).

#### **4.4 El pastor como articulador posible entre la periferia y la institución.**

La presencia del Espíritu Santo es una condición necesaria para que un pastor pueda comprender y llevar adelante su llamado, como ha sido desarrollado anteriormente, y esto no será la excepción si desea servir al cuerpo de Cristo como articulador entre los dos “espacios” propuestos en la investigación como institución y periferia.

“He aquí, yo enviaré la promesa de mi Padre sobre vosotros; pero quedaos vosotros en la ciudad de Jerusalén, hasta que seáis investidos de poder desde lo alto” (Lucas 24:49).

---

<sup>188</sup> PLENC, *Las Iglesias Emergentes: Manifestaciones y desafíos*, 276.

<sup>189</sup> CALVINO, *Institución de la religión cristiana*, 841.

Sin dudas el modelo reflejado en Mateo capítulo N°9 versículo N°35, nos muestra al Pastor de los Pastores articulando y ministrando en la Sinagoga de ellos y en las aldeas, donde como ya hemos dicho, enseñaba, predicaba y sanaba.

En términos concretos, este llamado deberá estar acompañado de una cosmovisión particular de la iglesia, que es muy bien reflejada por Berkhof en su teología sistemática, en relación con la naturaleza de la iglesia como un organismo (muy cercano al entendimiento del fenómeno periférico descrito en la presente investigación) y como institución, dado que su visión y llamado lo posicionará como un articulador necesario de estos dos espacios de desarrollo del cuerpo de Cristo.

Esta cosmovisión (junto con el llamado y el poder del Espíritu Santo) será determinante para constituirse como articulador posible entre la periferia y la institución por lo que resulta muy pertinente atender en este momento los argumentos de Berkhof sobre el particular<sup>190</sup> y que serán expuestos en forma directa a continuación:

- I. “Es un error pensar que la iglesia se hace visible solamente en los oficios propios, en la administración de la palabra y los sacramentos y en ciertas formas del gobierno de la iglesia. Aun cuando todas esas cosas estuvieran ausentes, la iglesia todavía sería visible en la vida comunal de los creyentes y en su profesión, así como también en su posición conjunta en contra del mundo.”
- II. “Pero en tanto qué se enfatiza el hecho de que la distinción que estamos considerando es una diferencia dentro de la iglesia visible no debemos olvidar que tanto la iglesia como organismo y como institución (llamadas también *apparitio e institutio*) tiene su trasfondo espiritual en la iglesia invisible.”
- III. “La iglesia como organismo es la *coetus fidelium*, la comunión de los creyentes que están unidos en la atadura del espíritu, en tanto la iglesia como una institución es la, *mater fidelium*, la madre de los creyentes, un *Heilsanstalt*, un medio de salvación, una agencia para la conservación de los pecadores y el perfeccionamiento de los santos.”
- IV. “La iglesia como un organismo existe carismáticamente; en ella se manifiestan toda clase de dones y talentos y se utilizan en la obra del señor.”
- V. “la iglesia como una institución existe en forma institucional y funciona mediante los oficios y medios que dios ha instituido.”

---

<sup>190</sup> BERKHOF, *Teología sistemática*, 677.

- VI. “Las dos están coordinadas en cierto sentido, y sin embargo hay una determinada subordinación de la una hacia la otra. La iglesia como una institución u organización (*mater fidelium*) es un medio para una finalidad, y ésta se encuentra en la iglesia como un organismo, la comunidad de los creyentes (*coetus fidelium*).

Esta cosmovisión teológica, dará el fundamento necesario, para que aquel pastor que reciba un llamado de Dios tal que deba articular entre la periferia y la institución pueda desarrollar dicha tarea, entendiéndolas como dos partes de un todo que existen en forma concreta y en donde el llamado ministerial debe ser atendido de igual manera y dedicación.

Es posible ver entonces, como la función del pastor en tanto maestro de la comunidad, puede permitir que estos dos espacios se conecten, desde el interior del cristiano hasta en la comunidad en la que se desarrolla comunitariamente, recreando un cristianismo que despliega su misión en forma significativa mientras acompaña al individuo y sus contradicciones y luchas:

“Convertir al mundo para cristo no significa convertirlos a todos en religiosos alienados de la sociedad; y ser cristiano no quiere decir evadirme de los de la sociedad para refugiarme en un supuesto mundo espiritual. Parte de lo que es ser cristiano va por el camino de preguntarse cómo cultivo mi vocación, cómo desarrollo mis capacidades, cómo hago un aporte cristiano a la sociedad, cómo puedo desarrollar una perspectiva cristiana de justicia y amor dentro de la vocación en la que me ha tocado servir al señor. Es la fe la que debe impulsarnos a esto, es la doctrina cristiana, el evangelio lo que debe guiar e inspirar nuestro cultivo del huerto.”<sup>191</sup>

Con relación al comportamiento de los cristianos dentro de la iglesia, en la tarea de comunicar el evangelio en medio de la sociedad que la rodea, podemos ver como el rol del pastor puede representar un motor e impulso significativo.

“En demasiados casos los evangélicos hemos sido, o tal vez aún somos, escapistas irresponsables. Nos resulta más agradable disfrutar de la comunión unos con otros de la iglesia que servir fuera de ella, en un medio indiferente y hasta hostil, por supuesto de vez en vez hacemos incursiones evangélicas en territorio enemigo (especialidad como evangélicos) pero luego nos retiramos, cruzando el foso de regreso al castillo cristiano (la seguridad de nuestra comunidad evangélica) levantamos el puente

---

<sup>191</sup> STOTT, *La fe cristiana frente a los desafíos contemporáneos*, 14.

levadizo y hasta cerramos los oídos a las súplicas desesperadas de quienes golpean el portal.”<sup>192</sup>

Pero, finalmente y a los fines de no ver solo al pastor, en términos de su factibilidad o no para desarrollar esta tarea y ministerio, en el ámbito de la tensión entre institución y periferia, y observar el posible costo en términos más personales e individuales de este llamado, no podemos dejar de reflejar la tensión que experimentará, dado que percibirá por un lado los honores propios devenidos de aquel entendimiento institucional (ya reflejado en nuestra investigación en varias ocasiones) acerca de que el don que ha recibido de gracia y por gracia, para el servicio es el primero y más honroso de todos los posibles dentro del cuerpo de Cristo representado en la iglesia, como menciona Kuiper:

“Mucha dignidad corresponde a los tres oficios de la iglesia, pero el ministerio pastoral supera en dignidad. De acuerdo con la fórmula de gobierno de muchas iglesias presbiterianas el oficio de pastor es “el primero en la iglesia en dignidad”. Eso es verdad básicamente”.<sup>193</sup>

Y también afirma:

“Se ha dicho que entre los varios oficios especiales dentro de la iglesia el del pastor es el primero y no sólo en dignidad sino también en utilidad. Esto es del todo correcto.”<sup>194</sup>

Pero esta dignidad y consideración especial que experimentará en el seno de la institución, será sustituida por una igualdad y paridad entre aquellos cristianos periféricos a quienes tendrá que servir ya no como un “*primus inter pares*”<sup>195</sup> (según la comprensión tradicional y no por propia imposición sobre la comunidad), sino como uno que desde su sensibilidad y empatía promueve la experiencia de Dios en forma significativa y transversal dentro de la comunidad de fe, donde además, será el responsable concreto de la administración de los sacramentos y de dirigir el culto público con especial énfasis en la predicación del evangelio y la enseñanza, despojándose de cualquier otra pretensión de liderazgo organizacional del mismo.

---

<sup>192</sup> Ibid., 38.

<sup>193</sup> KUIPER, *El cuerpo glorioso de Cristo*, 126.

<sup>194</sup> Ibid., 129.

<sup>195</sup> Término del latín que significa literalmente “el primero entre iguales”. Se usa comúnmente para denotar la primacía de una persona dentro de un determinado grupo tanto social, como político, religioso, deportivo, etc. Esta persona es la más importante y por ende la primera dentro del grupo.

Es particularmente valiosa en este momento de la investigación, la observación que Spurgeon realiza sobre el profeta Ezequiel, al mencionar que:

“A cada momento el Señor llama a Ezequiel "¡hijo del hombre!" En medio de su elevación a puestos altamente honoríficos, y precisamente cuando le sobraban motivos para recrearse en su gloria, las palabras "hijo del hombre" caían en sus oídos, quitando a su corazón el encanijamiento que podrían haberle causado las distinciones que se le habían concedido”<sup>196</sup>

Esta tensión también será experimentada ante el devenir y avance de la comunidad en un proyecto eclesial y posteriormente en una iglesia institucional, al que no deberá conducir y liderar en forma revelacional esgrimiendo su posición de mayor utilidad para el grupo, sino que deberá en forma colegiada servir creando puentes y oportunidades para que el posible desarrollo hacia la institucionalidad ocurra cuando así lo disponga el Señor a través de la voz del pueblo.

“Cuando hablemos de una mirada pastoral, nos permitiremos dejar de lado las consideraciones de si conviene o no conviene al proyecto o a la visión, para preferir el bien de la gente por encima de las posibles ganancias o pérdidas que pudiera sufrir algún plan, alguna institución, algún bolsillo o la urgencia de alguna agenda”<sup>197</sup>

Finalmente, el pastor bajo este tipo de llamado y visión se constituirá en una pieza clave en la revitalización y permanencia de la iglesia institucional, permitiéndole a esta atravesar la crisis de época que estamos observando en todos los ámbitos del desarrollo humano, entre los cuales la iglesia forma parte.

Somos testigos de un cambio de época en las dinámicas institucionales tanto políticas, culturales, productivas, sociales, medioambientales, religiosas, etc, en donde las mismas están siendo puestas en gran tensión. Por diversos medios de información podemos ver, por ejemplo, hablando en términos políticos, cómo los principales y más estables países del mundo occidental, atraviesan crisis político-institucionales como es el caso del gobierno de Inglaterra (para los días en los que se escribe la presente investigación) que tendrá tres primeros ministros en menos de dos meses; otro ejemplo significativo es el ataque al Capitolio de los Estados Unidos de América, por parte de un sector de la población en forma violenta y

---

<sup>196</sup> SPURGEON, *Decaimiento del ánimo de un ministro*, 16.

<sup>197</sup> LÓPEZ, *Formación de nuevos pastores*, 8.

antidemocrática, sucedido el seis de enero de 2021; podríamos también mencionar, en relación a las tensiones sociales, producidas por la crisis de los medios clásicos de producción y trabajo, como las centrales sindicales obreras de todo el mundo parecen no poder dar una respuesta apropiada y ordenadora a sus representados; es también destacable, la crisis medioambiental que expone a las compañías transnacionales que ven su imagen institucional ante el mercado desplomarse obligándolas a repensarse a sí mismas para poder sobrevivir comercialmente. Cada posible institución o estructura de organización y de funcionamiento, de cualquier tipo de acción humana, se encuentra procurando encontrar la forma de adaptarse y sobrevivir a la actual crisis de época, con relación al hombre y sus demandas hacia las instituciones que los organizan y congregan.

Es entonces el pastor, con la capacidad de articular y construir puentes entre la institución y la periferia, una posible respuesta a esta búsqueda y necesidad en relación con la estructura eclesial, generando los espacios que promuevan a partir de todos los elementos que conforman su rica experiencia y cosmovisión histórica, bíblica y teológica, el desarrollo de la misión de Dios en el aquí ahora sin convertirse en un obstáculo para ello.

“la tarea de extensión no estuvo acompañada por una paralela transformación de la estructura eclesiástica, cambio necesario para que la iglesia se desarrolle, no a pesar de su estructura, sino apoyada en ella”.<sup>198</sup>

---

<sup>198</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Revista San Andrés*. (Revista N°1, 2004), 31.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>

## Conclusiones

### A. El ministerio pastoral es desarrollable y necesario en comunidades periféricas reformadas.

Tres elementos destacan de toda la investigación desarrollada en búsqueda de una respuesta apropiada a esta hipótesis:

1. Como hemos reflejado al inicio del capítulo cuatro, si una comunidad periférica alcanza la comprensión y llamado de parte de Dios de constituirse como una iglesia en los términos bíblicos, comprendidos en una cosmovisión teológica reformada y bajo un entendimiento eclesiástico presbiteriano; tenemos que afirmar en forma categórica que el ministerio pastoral es necesario y desarrollable en dichas comunidades de fe, expresiones del cuerpo de Cristo en el aquí y ahora, iglesias periféricas reformadas.

“Una pastoral de encarnación necesita entonces personas nacidas en Dios, llenas del espíritu, seguidoras de Jesucristo que se ofrezcan en su medio social para hacer el bien al estilo de Jesús. Estos serán entonces mensajeros y servidores que lleguen al corazón de la sociedad en la que viven, y podrán entender y ser entendidos”.<sup>199</sup>

2. Además de esto, y como ha sido debidamente fundamentado a lo largo de la investigación y más especialmente durante el capítulo cuatro, la principal función del pastor en los términos bíblicos, teológicos y eclesiásticos es la de enseñar la palabra y administrar los sacramentos. Estas dos funciones deben ser practicadas de tal forma que no se “institucionalicen” en simples prácticas del ámbito religioso, perdiendo su potencia espiritual, y profundo significado, y para ello tanto en la periferia como en la institución el pastor deberá trabajar intencionalmente, manteniendo así el profundo sentido de su vocación, servicio, don y llamado, que resulta entonces necesario para desarrollar cualquier tipo y forma de iglesia en el aquí y ahora.
3. Finalmente, el estudio desarrollado sobre el pasaje bíblico de Mateo 9:35, nos permite repensar a la luz de toda la investigación, el modelo pastoral de Cristo de “enseñando, predicando y sanando” en las sinagogas de ellos y en las aldeas, que nos brinda una respuesta contundente dado que en su ejemplo Jesús nos marca el camino de como esa

---

<sup>199</sup> LÓPEZ, *Formación de nuevos pastores*, 9.

tarea pastoral fue desarrollada y necesaria para que el pueblo tuviera contacto con el evangelio tanto en sus mentes, como en sus corazones como así también en sus necesidades materiales.

## **B. La tarea pastoral puede contribuir en la articulación entre la institución y la periferia.**

La respuesta devenida de la presente investigación es un contundente sí.

Jesucristo es la clara demostración de esto en el pasaje de Mateo capitulo N°9 versículo N°35, pues él se involucraba con los dos espacios de forma intencional y contundente.

Además, como ha sido reflejado en múltiples espacios en esta investigación, el articulador natural en la dinámica institución-periferia es el pastor, por su llamado, vocación, y funciones.

Esta articulación es, además, necesaria para el desarrollo actual, en los términos que han sido expuestos de estos dos espacios donde el cuerpo de cristo existe y es representado.

“La iglesia visible, aun cuando más o menos dividida y oscurecida, está conjuntamente ligada en su unidad esencial allí donde se practica la disciplina bíblica, donde la Palabra es proclamada correctamente, donde se observan debidamente los sacramentos, y donde se mantiene comunión fraternal. Tales grupos, que mantienen esta integridad fundamental de la iglesia, serán reconocidos como partes verdaderas de la iglesia, el cuerpo del Señor Jesucristo sobre la Tierra.”<sup>200</sup>

Esta comprensión, debe llevarnos a proyectar y repensar el estilo pastoral que procuraremos desarrollar en términos institucionales, académicos y experimentales, para que, a la luz de esta comprensión del estado de las cosas, sea posible impulsar a la Iglesia en los desafíos que atraviesa en su estado actual.

“los estilos pastorales no aparecen espontáneamente, sino que son resultado de una determinada estrategia, de una visión”.<sup>201</sup>

---

<sup>200</sup> IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS, *Constitución de la Iglesia Presbiteriana San Andrés*, 6.

<sup>201</sup> LÓPEZ, *Formación de nuevos pastores*, 8.

Si la comprensión de la misión de Dios nos permite soñar con una iglesia que permee una sociedad en crisis donde la oscuridad y la soledad reina, debemos permitirnos facilitar, promover y desarrollar, modelos pastorales que puedan, con una visión Cristo-céntrica y con un profundo anclaje en el texto bíblico, además de una cosmovisión teológica reformada y presbiteriana, ser articuladores y facilitadores de comunidades periféricas dinámicas y crecientes.

“El desarrollo de estrategias para la evangelización mundial exige métodos innovadores e imaginativos. Bajo Dios, el resultado será el surgimiento de iglesias profundamente arraigadas en Cristo y estrechamente relacionadas con su cultura”.<sup>202</sup>

Finalmente, el pastor será el comunicador y divulgador de esta comprensión eclesiástica que tan apropiadamente enuncia Kuiper, ante la comunidad de llamados que no comprenda que esta dinámica institución-periferia, es algo virtuoso y sostenido a lo largo de la historia, y no como algo antagónico que divide y separa al cuerpo de Cristo.

“¿Es la iglesia cristiana un organismo y no una organización? O, ¿es una organización y no un organismo? O, ¿es a la misma vez un organismo y una organización?... La Biblia habla inequívocamente de la iglesia como un organismo y como una organización.”<sup>203</sup>

Por lo tanto:

“Lo que si es cierto es que un mismo grupo de creyentes es a la vez la iglesia como un organismo y la iglesia como una organización. La iglesia es ambas cosas en una.”<sup>204</sup>

La tarea pastoral puede y debe contribuir en la articulación entre la institución y la periferia, dado que como ha sido fundamentado estas tres categorías (pastor, institución y periferia) existen y son reales dentro del plan de Dios para la redención de su creación; fue Jesús mismo con su modelo quien mostró que esto es posible y necesario pues tanto en las sinagogas de ellos como en las aldeas, enseñaba, predicaba y sanaba, pero a su vez es relevante recordar la necesidad de pedirle a Dios por este tipo de pastor dado que: “A la verdad la mies es mucha, más los obreros pocos. Rogad, pues, al Señor de la mies, que envíe obreros a su mies” (Mateo 9:37b-38).

---

<sup>202</sup> MOVIMIENTO DE LAUSANA. “*El Pacto de Lausana*”. 8 de septiembre de 2022. Art. N°10. <https://lausanne.org/es/contenido/covenant/pacto>

<sup>203</sup> KUIPER, *El cuerpo glorioso de Cristo*, 106.

<sup>204</sup> Ibid., 107.

## Consideración final.

Para finalizar esta investigación a título de visión personal quiero mencionar que, al observar la coyuntura y el momento dinámico, que atraviesa muchas de las iglesias que pertenecen al presbiterianismo mundial, y en particular al presbiterio San Andrés de Argentina, podemos perder la perspectiva de aquello que he procurado reflejar en el presente estudio, y donde la reconciliación del cuerpo de Cristo entre sus partes, reivindicando y poniendo en valor aquellos aspectos institucionales saludables, con una renovada comprensión y vinculación con el contexto que rodea a la iglesia desde una periferia que pone en valor su existencia y experiencia, en el marco ministerial de una pastoral reformada que, desarrolla su llamado y vocación, poniendo en primer lugar el evangelio del reino de Dios y a las personas, junto con toda la creación.

Esta forma de comprensión, y el espíritu general de esta investigación, encuentra su expresión bíblica en la oración de Jesús que es reflejada en el evangelio de Juan en el capítulo N°17, dado que cada elemento mencionado encuentra su correlato en diversos pasajes de este significativo capítulo del evangelio Juanino. Una especial atención por sobre las demás en la presente consideración final, es la que surge del versículo N°21:

*“para que todos sean uno; como tú, oh Padre, en mí, y yo en ti, que también ellos sean uno en nosotros; para que el mundo crea que tú me enviaste.”.*

Los cristianos debemos ser uno, (conservando nuestra singularidad) pero espiritualmente unidos por Cristo, donde sin renunciar a nuestra subjetiva percepción del estado de las cosas observadas y analizadas desde *la institución* o *la periferia*, podamos existir como un solo cuerpo, la iglesia de Cristo, y así llevar a cabo la misión encomendada para que el mundo crea en nuestro Señor Jesucristo, y la figura del pastor siempre será relevante y necesaria para que esta unidad y misión pueda ser llevada a cabo.

“lo que más se necesita de parte de las iglesias presbiterianas y de todas las otras iglesias, es recapturar la realidad del cristianismo apostólico encarnando en términos relevantes para nuestro tiempo, la verdad del credo de todos los tiempos: “Jesucristo es el Señor”<sup>205</sup>

---

<sup>205</sup> MACKAY, *El concepto Presbiteriano de la vida*, 146.

Mi principal anhelo y confianza es que, la presente investigación , permita repensar los elementos que han sido mencionados en ella, para que una vez más, resuenen las palabras del Pastor Miguel Ángel Robles, cuando habló de “la oportunidad presbiteriana”, creyendo en que la sinergia antes descrita (que no por nada está compuesta de tres partes, como hace referencia el pasaje bíblico en Eclesiastés 4:12) nos permitirá constituirnos en una iglesia visible y potente, que puede en manos de Dios, generar una transformación cultural, social y religiosa sustentable en el tiempo, que será relevante en nuestra cultura y que permitirá profundizar nuestra cosmovisión bíblica, teológica y eclesiástica, para poder entonces escuchar la voz de nuestro Señor diciendo: “Entonces el Rey dirá a los de su derecha: Venid, benditos de mi Padre, heredad el reino preparado para vosotros desde la fundación del mundo.” (Mateo 25:34)

## Bibliografía

- ALGRANTI, Joaquín y Setton Damián. *Las formas de la periferia. Estudio comparado sobre los modos de pertenecer en el campo judaico y neopentecostal en Buenos Aires. IX Congreso Argentino de Antropología Social. Facultad de Humanidades y Ciencias Sociales - Universidad Nacional de Misiones, Posadas, 2008.* Posadas Argentina: [www.aacademica.org](http://www.aacademica.org) , 2008.  
<https://www.aacademica.org/000-080/197>
- BARRY, John D. y WENTZ, Lazarus. *Diccionario Bíblico Lexham.* Bellingham, WA: Lexham Press, 2014. en **Software Bíblico Logos.** V9.17, 2009.
- BAXTER, Richard. *El pastor Reformado. Mostrando la naturaleza del trabajo pastoral.* Trad. Manuel Bento Falcón. S.L: Manuel Bento Falcón, 2020.  
<https://www.amazon.com/-/es/Richard-Baxter/dp/B088T7TCNH?asin=B088T7TCNH&revisionId=&format=4&depth=1>
- BERKHOF, Louis. *Teología Sistemática.* Trad. Felipe Delgado Cortés. Gran Rapids: Libros Desafío, 2005.
- BITE. *Abuso de poder y totalitarismo.* Video de Youtube, 14:22 min. 29 de agosto 2022.  
<https://www.youtube.com/watch?v=J8gIXECM408&t=616s>
- BITE. *Las mujeres están menos interesadas en la iglesia que los hombres.* Video de YouTube, 8:53 min. 29 de agosto 2022.  
<https://www.youtube.com/watch?v=YEbfxr-228c&t=25s>
- BLOMBERG, Craig L. *The New American Commentary. Vol 22. Matthew.* Nashville, Tennessee: Broadman Press, 1992.
- BRUCE, F. F. *La epístola a los Hebreos.* Grand Rapids, Michigan: Libros Desafío 2002.
- CALVINO, Juan. *Comentario a las Epístolas Pastorales de San Pablo.* Trad. Jenison. Miami: Editorial Tell, 1994.
- . *Institución de la Religión Cristiana.* Trad. Cipriano de Varela. Barcelona, España: FELiRé, 1994.

- . *La pistola del apostol Pablo a los Hebreos. El comentario de Juan Calvino.* Trad al Ingles Juan Owen, Trad Español Luis Torres y Márquez. Gran Rapids, Michigan: Subcomisión de literatura cristiana de la Iglesia Cristiana Reformada, 1977.
- CARSON, D. A. *The Expositor's Bible Commentary' Volume 8. Matthew, Mark, Luke.* Grand Rapids, Michigan: Zondervan Publishing House, 1984.
- CERVANTES-ORTIZ, Leopoldo. *Un Calvino Latinoamericano para el siglo XX.* D.F., México: Publicaciones El Faro, 2010.
- CLAUDIONOR, Corrêa de Andrade, *Diccionario Teológico: Con un Suplemento Biográfico de los Grandes Teólogos y Pensadores.* Miami, FL: Patmos, 2002. En software bíblico Logos V 9.17., 2009.
- COENEN, Lothar y BEYREUTHER Bietenhard, *Diccionario Teológico del nuevo testamento, Volumen I.* Salamanca: Ediciones Sígueme, 1998.
- DOUFUR, Xavier León. *Vocabulario de Teología bíblica.* Barcelona: Herder, 1982.
- DOUGLAS, J.D. y HILLYER N. *Nuevo diccionario bíblico.* Grand Rapids, Michigan: Ediciones Certeza, 1997.
- FRANCE, R.T. *The New International Commentary on The New Testament. The Gospel of Matthew.* Grand Rapids, Michigan: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 2007.
- FREDERICO G, DISLA N y RIVAS A. *Conversación sobre el Movimiento Emergente en América Latina y el Caribe.* S.L. y S.F. Portal Web Entre Cristianos. <https://entrecristianos.com/conversacion-sobre-el-movimiento-emergente-en-america-latina-y-el-caribe/>
- GARCÍA DE LA SIENRA, Adolfo. *El Pensamiento Reformado. Una antología.* Xapala, México: S.E., 2005.
- GOHEEN, Michael W. *Una luz a las Naciones. La iglesia misiona y el relato bíblico.* Tampa, Florida: Doulos, 2018.

- HAGNER, Donald Alfred. *Matthew 1-13, Volume 33A (Word Biblical Commentary)*. Grand Rapids, Michigan: Zondervan Academic, 2018.
- HEASTER, Duncan. *New Testament Commentary Volume 1: Matthew- John*. Menai, Australia: Carelinks Publishing, S.F.
- HENDRIKSEN, William. *EL PACTO DE GRACIA*. Trad. Guillermo Serrano. Grand Rapids, Michigan: Libros Desafío, 1997.
- . *Comentario al nuevo testamento. El Evangelio según San Mateo*. Trad. Humberto Casanova. Grand Rapids, Michigan: Libros Desafío, 2007.
- HIRSCH, Alan. *Caminos Olvidados, reactivemos la Iglesia misional*. S.L.: Missional Press, 2009
- HONG, In Sik. *¿Una Iglesia Posmoderna? En busca de un modelo de iglesia y misión en la era posmoderna*. Buenos Aires: Kairós, 2001.
- IGLESIA BIBLICA INDEPENDIENTE. *Nuevo Testamento Interlineal Griego Español. Primera edición*. Salta. Argentina: Apoyo Bíblico, 2011.  
<http://www.ministerioapoyobiblico.com/2015/01/interlineal.html>
- IGLESIA PRESBITERIANA SAN ANDRÉS. *Acta pública de Presbiterio N°1*. Buenos Aires: En su sitio Web, 1987. <http://www.ipsa.org.ar/archivohistoricoactas.html>
- . *Acta pública de Presbiterio N°111*. Buenos Aires: En su sitio Web, 2012.  
<http://www.ipsa.org.ar/archivohistoricoactas.html>
- . *Acta pública de Presbiterio N°121*. Buenos Aires: En su sitio Web, 2014.  
<http://www.ipsa.org.ar/archivohistoricoactas.html>
- . *Acta pública de Presbiterio N°122*. Buenos Aires: En su sitio Web, 2015.  
<http://www.ipsa.org.ar/archivohistoricoactas.html>
- . *Acta pública de Presbiterio N°123*. Buenos Aires: En su sitio Web, 2015.  
<http://www.ipsa.org.ar/archivohistoricoactas.html>

- . *Acta pública de Presbiterio N°125*. Buenos Aires: En su sitio Web, 2015.  
<http://www.ipsa.org.ar/archivohistoricoactas.html>
- . *Acta pública de Presbiterio N°128*. Buenos Aires: En su sitio Web, 2016.  
<http://www.ipsa.org.ar/archivohistoricoactas.html>
- . *Acta pública de Presbiterio N°133*. Buenos Aires: En su sitio Web, 2017.  
<http://www.ipsa.org.ar/archivohistoricoactas.html>
- . *Acta pública de Presbiterio N°30*. Buenos Aires: En su sitio Web, 1993.  
<http://www.ipsa.org.ar/archivohistoricoactas.html>
- . *Acta pública de Presbiterio N°54*. Buenos Aires: En su sitio Web, 1999.  
<http://www.ipsa.org.ar/archivohistoricoactas.html>
- . *Acta pública de Presbiterio N°96*. Buenos Aires: En su sitio Web, 2009.  
<http://www.ipsa.org.ar/archivohistoricoactas.html>
- . *Acta pública de Presbiterio N°97*. Buenos Aires: En su sitio Web, 2009.  
<http://www.ipsa.org.ar/archivohistoricoactas.html>
- . *Constitución de la Iglesia Presbiteriana San Andrés. Libro de Orden*. Buenos Aires: En su sitio Web, 2018. <http://www.ipsa.org.ar/descargas.html>
- . *Guía de formación de liderazgo*. Buenos Aires: En su sitio Web, 2012, Revisado 2021.  
<http://www.ipsa.org.ar/descargas.html>
- . *Los Esenciales de nuestra fe*. Buenos Aires: En su sitio Web, S.F.  
<http://www.ipsa.org.ar/descargas.html>
- . *Reglamento Interno del Instituto Teológico San Andrés*. Buenos Aires: En su sitio Web, 2011. <http://www.ipsa.org.ar/descargas.html>
- . *Revista San Andrés N°1*. Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2006.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>
- . *Revista San Andrés N°4*. Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2008.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>

- *Revista San Andrés N°6*. Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2007.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>
- *Revista San Andrés N°1*. Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2004.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html> .
- *Revista San Andrés N°2*. Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2004.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>
- *Revista San Andrés N°2*. Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2009.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html> .
- *Revista San Andrés N°2*. Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2010.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>
- *Revista San Andrés N°2*. Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2011.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>
- *Revista San Andrés N°3*. Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2005.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>
- *Revista San Andrés N°3*. Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2007.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>
- *Revista San Andrés N°4*. Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2005.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>
- *Revista San Andrés N°4*. Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2006.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>
- *Revista San Andrés N°4*. Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2007.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>
- *Revista San Andrés N°4*. Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2015.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>
- *Revista San Andrés N°5*. Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2011.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>.

- . *Revista San Andrés N°6*. Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2006.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>
- . *Revista San Andrés N°6*. Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2009.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>
- JEROME, St. *The fathers of the church. Commentary on Matthew*. Trad. Thomas P. Scheck. Washington, D.C.: The Catholic University of America Press, 2008.
- KEENER, Craig S. *A commentary on the gospel of Matthew*. Grand Rapids, Michigan: W. B. Eerdmans Publishing Company, 1999.
- KIMBALL, Dan. *Jesús los convence pero la iglesia no, perspectiva de una generacion emergente*. Miami, Florida: Vida, 2009.
- . *La iglesia emergente*. Miami, Florida: Vida, 2009.
- KUIPER, Rienk Bouke. *El cuerpo glorioso de Cristo*. Trad. Héctor Pina. Grand Rapids, Michigan: T.E.L.L., 1980.
- LÓPEZ, Julio C. *Formación de nuevos pastores*. En Revista San Andrés N°6. Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2006. <http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>
- MAC KENZIE, Guillermo. *El pastor reformado*. En Revista San Andrés N°1. Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica, 2007.  
<http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>
- MACKAY, Juan A. *El sentido presbiteriano de la vida*. Trad. Abel Clemente. México: Prentice-Hall, 1970.
- . *Prefacio a la Teología Cristiana*. Trad. Gonzalo Baéz-Camargo D.F., México: Casa unida de Publicaciones, 1984.
- MOVIMIENTO DE LAUSANA. *“El Pacto de Lausana”*. 8 de septiembre de 2022.  
<https://lausanne.org/es/contenido/covenant/pacto>

- OSBORNE, Grant R. *Exegetical commentary on the New Testament (Matthew)*. Grand Rapids, Michigan: Library of Congress Cataloging-in-Publication Data, 2010.
- PADILLA, René C. *Bases Bíblicas de la Mision. Perspectivas latinoamericanas*. Buenos Aires-Grand Rapids: Nueva creacion. 1998.
- . *Comunidad y misión*. Buenos Aires: Punto Diseño & Producción gráfica. Artículo en Revista San Andrés N°4, año 2011. <http://www.ipsa.org.ar/registro-historico-revista.html>
- . *Mision Integral. ensayos sobre el Reino y la iglesia*. Grand Rapids, Michigan: Nueva Creacion, 2017.
- PETERSON, Eugene H. *O pastor contemplativo. Voltando a arte de aconselhamento espiritual*. Rio de Janeiro, Brasil: Textus Editora Sepal, 2002.
- . *O pastor que Deus usa. O trabalho pastoral segundoa Palavra de Deus*. Rio de Janeiro, Brasil: Textus, 2003.
- PLENC, Daniels. *Las Iglesias Emergentes: Manifestaciones y desafios*. Davar Lagos: X,2, 2001.
- POPARD, Paul. *Diccionario de las religiones*. Barcelona: Editorial Herder, 1997.
- ROBERTSON R. y SCHARENBERG M. *Confesión De Fe De Westminster Y Catecismo Menor*. Buenos Aires, Argentina: Iglesia Presbiteriana San Andrés, 2001. Edición no publicada.
- ROBERTSON, A.T. *Commentary on the gospel according to Matthew*. New York: The MacMillan Company, 1911.
- SCHARENBERG, Martin. *Pioneros presbiterianos. Una historia de las primeras misiones estadounidenses enviadas a la Argentina (1818-1858)*. Buenos Aires, Argentina: Rama de Almendro, 2017.
- SHERRON, George. *La iglesia que educa*. Quito: CLAI, 2005.

- SIENRA, Adolfo Garcia de la. *El pensamiento Reformado. Una antología*. S.L.: Xapala, 2005.
- SPROUL, R.C. *Las Promesas de Dios. Con Guía de estudio. Un Estudio de los Pactos de Aquel que cumple Su Palabra*. Trad. Pamela Espinosa. Graham, NC: Publicaciones el Faro de Gracia, 2019.
- SPURGEON, Charles. *Decaimiento del ánimo de un ministro*. En sitio Web: <https://entrecristianos.com/>, 29 diciembre, 2005.  
<https://entrecristianos.com/decaimientos-de-mo-del-ministro/>
- STOTT, John R. W. *La fe cristiana frente a los desafíos contemporáneos*. Trad. Lilian D. Rogers. Grand Rapids, Michigan: Libros Desafío, 1999.
- SYNDER, Howard. *El problema de los odres de vino. La estructura de la Iglesia en la era tecnológica*. S.L.:Ediciones Kairos, S.F.
- TASKER, V. G. *O Evangelho Segundo Mateus Introdução e Comentário*. São Paulo, SP: Sociedade Religiosa Edições Vida Nova, 2006.
- TURNER, David L. *Matthew Baker Exegetical Commentary on the New Testament*. Grand Rapids, Michigan: Published by Baker Academic a division of Baker Publishing Group, 2008.
- VILLAMAR, Winston. *La educación teológica en la iglesia local. Un manual para iglesias locales e institutos bíblicos*. Decatur, Georgia: Asociación para la educación teológica hispana, 1998.
- WESS, Daniels. *Cuatro modelos de Iglesias Emergentes*. Greensboro: Reuniéndose en la Luz, 2008. <https://gatheringinlight.com/2008/01/13/the-four-models-of-emerging-churches/>
- WILKINS, Michael J. *Comentario bíblico con aplicación NVI: Mateo*. Nashville, Tennessee: Editorial Vida, 2016.
- WILLIAMSON, G.I. *La Confesión de fe de Westminster para clases de estudio*. Philadelphia: El estandarte de la verdad, 2004.

WITHERINGTON, Ben III. *Smyth & Helwys Bible Commentary. Matthew*. Macon, Georgia: Smyth & Helwys Publishing, Inc, 2006.

WOLFGANG, Streich. *Que son las comunidades Cristianas Emergentes*. Asunción del Paraguay: En sitio web del autor, 2002.

<https://wsparaguay.wordpress.com/2022/04/20/las-comunidades-cristianas-emergentes/>

—. *Treinta mandamientos de la Iglesia Emergente*. Asunción del Paraguay: En sitio web del autor, 2016 <https://wsparaguay.wordpress.com/2016/08/18/30-mandamientos-de-la-iglesia-emergente/>.

## 1. Anexo N°1:

### Comunicación por consulta de información actualizada de pastores, Iglesias y candidatos del presbiterio al momento de desarrollar la presente investigación.

31/8/22, 21:05

Gmail - Solicitud de Información para tesis de grado de Leonardo Ossona



Leonardo Ossona <leonardoossona@gmail.com>

#### Solicitud de Información para tesis de grado de Leonardo Ossona

2 mensajes

Leonardo Ossona <leonardoossona@gmail.com>  
Para: Ricardo Luna <secretario@ipsa.org.ar>

30 de agosto de 2022, 13:55

Querido Ricardo:

Por medio de la presente y en mi carácter de miembro de la IPSA, te solicito tengas a bien, remitir la siguiente información que me será de mucha ayuda para la investigación que estoy desarrollando para mi tesis de grado en la facultad de teología reformada de Chile con quien tenemos un convenio firmado.

Quedando a tu entera disposición para cualquier consulta que de esta devenga y agradeciéndote mucho tu excelente predisposición de siempre, te saludo atentamente

La información solicitada es la siguiente:

- Iglesias miembro del Presbiterio San Andrés.
- Iglesias asociadas al Presbiterio San Andrés.
- Iglesias miembros y asociadas al Presbiterio San Andrés sin pastor y en procesos de búsqueda activos.
- Iglesias particulares del Presbiterio San Andrés desarrollando tareas de misión y plantación de iglesias.
- Iglesias Misión del Presbiterio San Andrés.
- Pastores activos con llamado.
- Pastores activos sin llamado.
- Pastores activos con llamados fuera de los límites del Presbiterio San Andrés.
- Pastores ordenados por otros cuerpos eclesiales en proceso de examinación para su vinculación con el Presbiterio San Andrés.
- Candidatos al Ministerio de la Palabra.

Quedando a tu entera disposición para cualquier consulta que de esta devenga y agradeciéndote mucho tu excelente predisposición de siempre, te saludo atentamente.

PG Leonardo Ossona.

secretario <secretario@ipsa.org.ar>

30 de agosto de 2022, 17:42

Para: Leonardo Ossona <leonardoossona@gmail.com>

Estimado PG Leonardo Ossona atento a tu pedido te envío la información solicitada:

Iglesias miembros del Presbiterio San Andres 8(ocho)

Iglesias Asociadas al Presbiterio San Andres 5(cinco)

Iglesias Miembros y asociadas al Presbiterio San Andres sin pastor y en proceso de busqueda 3(tres)

Iglesias del Presbiterio San Andres desarrollando tareas de y plantacion de Iglesias 3(tres)

Sin Iglesias Mision del Presbiterio San Andres

Pastores activos con llamado 12(doce)

Pastores activos sin llamado 7(siete)

Pastores activos con llamado fuera de los limites del Presbiterio 2(dos)

<https://mail.google.com/mail/u/0/?ik=4cd769fe6e&view=pt&search=all&permthid=thread-a%3Ar7923058389542415339&simpl=msg-a%3Ar-4827...> 1/2

Pastores ordenados por otros cuerpos eclesiasticos en proceso de examinación 2(dos)

Candidatos al ministerio de la palabra 7(siete)

Aprovecho la ocasión para saludarte y enviarte un abrazo enorme.

Presbiterio San Andres

PG Ricardo Luna

Secretario

## 2. Anexo N°2:

**Candidatos al ministerio surgidos desde las Iglesias del presbiterio que llegaron a ser ordenados y llamados por una congregación:**

| ACTA | AÑO  | NOMBRE         |
|------|------|----------------|
| 5    | 1987 | F Berk         |
| 33   | 1994 | M Robles       |
| 40   | 1996 | J Lumsden      |
| 57   | 2000 | D Robertson    |
| 60   | 2000 | R Capparelli   |
| 60   | 2000 | G Mac Kenzie   |
| 81   | 2005 | A Texeira      |
| 81   | 2005 | J Torres       |
| 81   | 2005 | P Aquino       |
| 81   | 2005 | M Passion      |
| 92   | 2008 | M Ruiz Andrade |
| 114  | 2013 | E Ramil        |
| 121  | 2014 | A Gabrielli    |

Candidatos al ministerio surgidos desde las Iglesias del presbiterio que no llegaron a la examinación:

- Tres (3) hermanos que, por cuestiones de confidencialidad y respeto, no se aportaran sus nombres en la presente investigación, solo informaré que dos de ellos pertenecían a la Iglesia de Temperley y uno de ellos a la de Flores.
- El autor de la presente investigación aún no ha iniciado el proceso de examinación por cuestiones académicas y personales, teniendo la intención de avanzar en ello luego de finalizado el actual estadio de formación.
- Durante el tiempo que se desarrolla la presente investigación el presbiterio cuenta con un total de seis (6) candidatos al ministerio en proceso de preparación. Sus nombres e iglesias son mantenidos en reserva por continuar abierto este proceso, pero el registro de sus nombres puede observarse en las actas públicas del presbiterio del año 2019.

### **3. Anexo N°3:**

#### **Consulta sobre ultima recepción de miembros de la IPSA Temperley.**

En el presente anexo se refleja la consulta realizada al pastor principal de la Iglesia presbiteriana San Adres de Temperley, Marcos Ruiz Andrade, sobre los datos específicos en relación con la última recepción de nuevos miembros por parte de esa comunidad de fe.

La información completa en relación a las personas participantes de dicha recepción se encuentra en las actas públicas de la Iglesia, pero a los efectos de poder preservar los nombres y demás datos de las personas involucradas que en ella se reflejan he decidido solo pedir la información relevante para solidificar la propuesta expresada en la página N°61 de la presente investigación en relación a la referencia en la nota al pie N°107 sobre: “la baja tasa de nuevos cristianos que se incorporan a la iglesia en relación a los cristianos ya conversos que van cambiando de comunidad y que representan una mayoría en nuestras recepciones de nuevos miembros”.

Los datos reflejan que sobre un total de 19 (diecinueve) nuevos miembros de la iglesia solo 1 (uno) era un nuevo cristiano, mientras que los demás provenían de otras comunidades e iglesias y de donde por diversas razones ya no se sentían parte, solicitando luego de una experiencia de relación comunitaria de un determinado tiempo con la IPSA de Temperley, su membresía a la misma.

Abajo se reproduce la conversación por correo electrónico para los fines de certificación académica de la información reflejada.

## Consulta sobre ultima recepción de miembros de la IPSA Temperley

Recibidos

**Leonardo Ossoona** <leonardoossona@gmail.com>

4 nov 2022, 17:35 (hace 17 horas)

para Marcos

Querido Pastor:

Desearle la paz de nuestro Señor, me comunico para solicitar una información específica en relación a la última jornada de incorporación de nuevos miembros en la Iglesia San Andrés en Temperley.

La misma será utilizada en mi investigación de tesis de licenciatura que estoy cursando en la Facultad de Teología Reformada del Sínodo de la Iglesia Presbiteriana de Chile. A los efectos de poder observar cuantitativamente mediante un caso concreto, (entre otros datos estudiados en la mencionada investigación) la baja tasa de nuevos cristianos en migración dentro de las nuevas membresías de las iglesias, te pido me brindes los siguientes datos:

1. Fecha de la última recepción de nuevos miembros.
2. Cantidad de personas que fueron recibidas como nuevos miembros.
3. Cantidad de personas que ya eran cristianos y que venían de otras iglesias.
4. Cantidad de personas que son nuevos cristianos sin antecedentes de membresías previas otras iglesias.

Desde ya te agradezco muchísimo tu buena predisposición, y quedo atento a cualquier consulta que de esta devenga.

Que nuestro Dios siga bendiciendo tu vida, familia y ministerio.

Saludos.

PG. Leonardo Ossoona.

**Marcos Ruiz**

para mí

Querido leo que alegría que estés finalizando esta etapa.

1. El 25/09/22
2. 19 personas en total
3. La gran mayoría de origen pentecostal 1. Nuevo creyente y 2 de origen católico romano.
4. 1. (Bautizado de bebé en la iglesia católica romana, pero no practicante) Espero te sirva. A tu disposición

Marcos Ruiz

#### 4. Anexo N°4:

##### Consulta de percepción sobre la iglesia institucional.

La siguiente consulta tiene como objetivo reflejar algunos criterios sobre la percepción de la iglesia institucional manifestada en las iglesias del presbiterio San Andrés de un grupo de cristianos miembros de las mismas que se auto perciben como parte de la periferia de esta, en las condiciones y términos de consulta, que han sido reflejadas en la investigación en las páginas N°63 y N°64.

Los datos que serán transcritos a continuación pueden ser corroborados en el siguiente sitio:

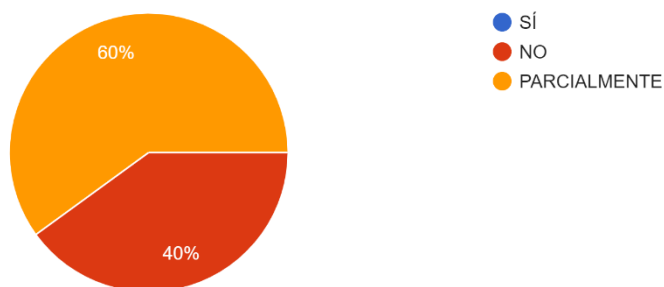
[https://docs.google.com/forms/d/1Ln4oBFP2VBEYBeXyhN693vgF\\_0CtH287-NB7y3ftSYI/edit?usp=sharing](https://docs.google.com/forms/d/1Ln4oBFP2VBEYBeXyhN693vgF_0CtH287-NB7y3ftSYI/edit?usp=sharing)

RESPUESTAS:

1.

En tu opinión ¿La iglesia institucional representa fielmente al cuerpo de Cristo?

10 respuestas



2. En relación con la misión encomendada por Cristo a su Iglesia reflejada en los evangelios según San Mateo 28:16-20 y San Marcos 16:15-18: ¿crees que la iglesia institucional desarrolla en forma eficiente la misión establecida en la gran comisión

1. No
2. Es urgente y necesaria una revisión profunda de los paradigmas en los que se funda la misión de la iglesia actual, hace falta volver a las comunidades de fe invisibles, los creyentes expulsados/as de la iglesia, una revisión amplia, divergente, diversa, con un discurso y relato cercano. Nos hace falta una revisión humilde, de reparación y reconciliación, elementos imprescindibles para reconstruir nuestra fe en Cristo y hacerla más propia, más latinoamericana.

3. Lo hace de manera Parcial. Porque si bien predica, bautiza, etc. está lejos de la empatía que el Señor practicaba.
4. En mi opinión se centra en la gente de la institución y el desarrollo de sus vidas dentro de la misma pero no en un otro viviendo y transmitiendo por el mundo
5. La eficiencia es un lindo plan de evaluación de la producción. Este mismo, siempre buscando optimizar el resultado... el problema que observa el modelo tiene que ver con la construcción de expectativas. La invitación de alcanzar al otro se presenta de manera invasiva. Y me gusta más creer en una propuesta de acercarse al otro desde la misma imagen de Cristo... haciendo todo esfuerzo posible, sin esperar resultados.
6. Creo que la desarrolla dentro de los parámetros que su humanidad le permite. Parámetros cuestionables.
7. La iglesia actual se dedica más a funciones sociales, que atraer almas a la salvación
8. Lo que menos se hace hoy es predicar el evangelio. La iglesia busca caer bien en la sociedad tal cual un club
9. La iglesia, en su labor por intentar encomendarse a la gran comisión, a invertido demasiados recursos perdidos para tal fin, si bien hay muchos logros y de parte De Dios, se han alcanzado grandes cosas, la eficacia no fue una buena característica. La religión ha limitado en gran manera esta misión.
10. Parcialmente

3. Sobre el valor de la iglesia institucional en la sociedad y en la vida de las personas: ¿en qué forma crees que la aporta al testimonio de Cristo en medio de nuestra cultura?

1. Es funcional al sistema de dominación
2. Históricamente la iglesia ha sido transformadora y ha acompañado cambios culturales importantes en nuestra sociedad. Actualmente ha dejado de lado la fe vivida en comunidad, cotidiana, solidaria, que invita y abraza la otredad, en un mundo violento encontramos una iglesia que se ha dejado permear por esa violencia que olvida al ser humano, como un sujeto de derecho, con derecho a vivir su espiritualidad en espacios libres de violencia, amorosos y solidarios.
3. Me parece que aporta poco y nada. Porque los criterios teológicos que presenta tienen ya, más de 5 siglos. Me parece que la prédica aporta solo a sí misma como corporación.

4. Creo que no se involucra ni vincula con la realidad vs testimonio de Cristo, sino que defiende agendas sin sentido
5. El modelo es perecedero en la propuesta. El crecimiento que propone se nubla frente a la carencia de coherencia. Al no ser funcional al desarrollo activo del plan, no hay espacio de pertenencia comunitaria. Es necesario... incompleto, pero hay esperanza de ampliar su profundidad. El problema de buscar esas premisas va en detrimento de las certezas culturales instruidas en las etapas iniciales.
6. Cristo vino a encontrarse con la humanidad, y por lo tanto a su cultura. La iglesia institucional es la forma cultural que esa humanidad encontró para compartir su testimonio. Por ello, Creo que el único problema es que representa sólo una parte de las muchas culturas. Es una institucionalidad delimitada, no inclusiva.
7. A través de la empatía con las cuestiones sociales
8. Por nuestras acciones en la sociedad
9. Entendiendo que el valor principal es lo que Cristo hizo por nosotros, esto es el mayor aporte a nuestra cultura. La institución NO. No obstante, el valor de Cristo y su inmenso amor podrían mejorar considerablemente la institución.
10. Poco

4. En relación con las personas que asisten a la iglesia institucional regularmente: ¿crees que la Iglesia logra personalizar al otro, descubriendo sus necesidades particulares y procurando dar respuestas a las mismas?

1. No, tiende a normalizar
2. No, la iglesia no representa la diversidad de los cristianos/as, su discurso es despersonalizado, impone una forma de espiritualidad, y no genera espacio de escucha y transformación para una hermenéutica contextual.
3. No, no lo creo. Por lo general creo que se busca atomizar a las personas, despersonalizarlas, sobre todo las más grandes. Las iglesias, en ese caso, parecen más una línea de montaje fordista, donde todos tienen que "encastrar" en ciertos parámetros o constructos ideales o teológicos.
4. No. Creo que el otro es desotrado para participar de actividades estandarizadas

5. La iglesia no debe buscar respuestas. Esa no es la invitación original. Hay que permitirse ofrecer compañía. Ahí radica la sostenida existencia de su comunidad.
  6. Parcialmente. Depende mucho del enfoque que esa parroquia institucional tenga. Pero en su mayoría, logra subsanar algunas necesidades macro y deja de lado las micro, que son las que llevan más tiempo, y más compromiso.
  7. No. La iglesia es un cuerpo y no siempre se busca ayudar al hermano
  8. No. Muchas veces la iglesia como cuerpo no sabe que le está pasando al hermano.
  9. NO
  10. Algunas veces
- 5.

Sobre la cultura y la sociedad que rodea a la iglesia institucional, crees que la iglesia desarrolla y promueve una comunicación que:

10 respuestas

